



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الطَّائِفَةِ الْفَخْرُ الرَّكَّابِي

مُؤَلَّفَاتُ الْعَالِمِ





هو
١٢١

متن عربی

تفسير شريف
بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

سلطان محمّد الجنابذی سلطانعلیشاه

هو
١٢١

(المجلد الرابع عشر)

متن تفسير شريف

بيان السعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشهير

حاج سلطان محمد الجنا بذي الملقب بسلطان علي شاه

طاب ثراه

سُورَةُ الْمُجَادَلَةِ

مدنية: احدى و عشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَ تَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ] نزلت في امرأةٍ من الانصار اسمها خولة و زوجها اوس بن الصّامت و كانت امرأةً حسن الجسم فأرادها زوجها فأبّت فغضب عليها و قال: انت علىّ كظهر امي.

و كان في الجاهليّة اذا قال الرّجل لاهله: انت علىّ كظهر امي، حرمت عليه آخر الابد، فندم الرّجل و قال لامرأته قد اتانا الاسلام فاذهي الى رسول الله ﷺ فاسأليه فأنت الى رسول الله ﷺ فقالت، بابي أنت و امي انّ اوس بن الصّامت هوز و جي و ابوولدى و ابن عمي فقال لي: انت علىّ كظهر امي، و انا نحرم ذلك في الجاهليّة، و قد اتانا الله بالاسلام بك فقال لها رسول الله ﷺ: ايّتها المرأة ما اراك الا حرّمت عليه، فأعادت عليه قوله الاول، فقال ﷺ: ما اراك الا حرّمت عليه و لم اوامر في شأنك بشيء، فجعلت تراجع رسول الله ﷺ و كلّما قال لها رسول الله ﷺ، حرّمت عليه هتفت و قالت:

اشكو الى الله فاقتي و حاجتي و شدّة حالي، اللهم فأنزل على لسان نبيّك و كان هذا اولّ ظهاري في الاسلام فنزل عليه الايات فقال: ادعى زوجك، فدعته، فتلا عليه رسول الله ﷺ هذه الايات (الى قوله) و للكافرين

عذابُ اليم.

[الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ] يعفو عنهم و يغفر لهم اذا تابوا.

[وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا] ظاهر الاية ان من ظاهر فليس عليه شيء ان لم يكرّر القول، او ليس عليه شيء في المرتبة الاولى فاذا عادو ظاهر ثانياً فعليه الكفارة المذكورة.

و روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: ان الله عفى عن المظاهر الاول و غفرله بدون الكفارة، فان عاد احد بعد المظاهر الاول فعليه الكفارة، و قيل: معنى يعودون لما قالوا يعودون عما قالوا فانه يستعمل يعود فيما قال والى ما قال و لما قال بمعنى يعود عما قال، و قيل: يعودون الى نسائهم، و قوله تعالى، لما قالوا، ابتداء كلام و المعنى فتحرير رقبة لما قالوا [ذَلِكَ تَوْعِظُونَ بِهِ] يعنى ذلكم التحرير توعظون به لكى ترتدعوا من مثله.

[وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ] يكفى فى صدق تتابع الشهرين اتصال شيء من الشهر الثانى بالشهر الاول [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا] بالمجامعة او مطلقا.

[فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا] بقدر شعبهم او اعطاء كل مسكين مداً من الطعام [ذَلِكَ] المذكور من عدم الحرمة ابداً بالظهار كما كانت فى الجاهلية و جواز الرجوع الى النساء بعد الظهار و الترتيب فى خصال الكفارة.

[لِتُؤْمِنُوا] اى لترغبوا فى شريعة محمد ﷺ و لاتنفروا عنها لما ترون فيها من التخفيف و تؤمنوا [بِاللهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ تِلْكَ حُدُوْدُ اللهِ] حدود حماه لايجوز التجاوز عنها.

[وَ لِلْكَافِرِيْنَ] بالله و رسوله ﷺ او للكافرين بتلك الحدود [عَذَابٌ اَلِيْمٌ اِنَّ الَّذِيْنَ يُحَادُّوْنَ اللهَ وَ رَسُوْلَهُ] حادّه غاضبه و عادّه و خالفه [كُتِبَتْ] كَبته صرعه و اخزاه و صرفه و كسره وردّه بغیظه و اذله و المكتبت الممتلئ غمّا.

[كَمَا كُتِبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ] الَّذِيْنَ حَادُّوا اللهَ وَ رَسُوْلَهُ مِنْ قَوْمِ نوحٍ و عادٍ و ثمود و قوم ابراهيم عليه السلام [وَ قَدْ اَنْزَلْنَا] عليهم او عليكم [اَيَاتٍ] دَالَاتٍ عَلَى قَدَرَتِنَا وَ حَكْمَتِنَا، او دَالَاتٍ عَلَى صَدَقَتِنَا وَ عَدَنَا وَ وَعِيدِنَا، او دَالَاتٍ عَلَى صَدَقِ رَسُوْلِنَا [بَيِّنَاتٍ] واضحات او موضحات و هى الايات التدوينيّة او الايات الافاقيّة و الانفسيّة.

[وَ لِلْكَافِرِيْنَ] بتلك الايات او بالله و رسوله ﷺ [عَذَابٌ مُّهِينٌ] يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللهُ ظَرْفَ لَمِهِيْن، او لقوله للكافرين، او لقوله احصاه الله [جَمِيْعًا فَيَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا اَحْصِيْهُ اللهُ] رفع لتوهم متوهم انّ العاملين لايحصون اعمال انفسهم فكيف يحصى الله اعمال الجميع.

[وَ نَسُوْهُ وَ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] تعميمٌ و تعليلٌ [اَلَمْ تَرَ] خطاب لمحمد ﷺ او لكل من يتأتى منه الخطاب، و ان كان خطاباً لمحمد ﷺ فالمعنى لاينبغى لك الاستغراب عن كونه على كلّ شىءٍ شهيداً لانك ترى و تنظر الى آثار احاطة علمه تعالى بما فى السماوات و ما فى الارض، و ان كان الخطاب عامّاً.

فالمعنى لا ينبغي الاستغراب لظهور آثار احاطة علمه تعالى و ينبغي ان يراها كل راءٍ لظهورها [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ] نجوى جمع نجى او مصدر نجاه بمعنى ساره، او اسم مصدرٍ بمعنى السرّ، و على الاول جازان يكون مضافاً الى ثلاثة و ان يكون ثلاثة بدلاً منه و معنى النجوى المصدريّ المسارّة بين اثنين او اكثر لكنّه يطلق على حديث النفس و خطرات القلوب و الرؤيا الصادقة و الاحلام الكاذبة لانّها مسارة الشيطان او الملك مع الانسان.

و قد يطلق على مطلق المحاورة [إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَ لَخَمْسَةٌ إِلَّا سَادِسُهُمْ] اختيار المتناجين اى المتسارّين لانّ المتناجين يكونون بحالٍ لا يطلّع على نجواهم غيرهم فيكون الاطلاع عليهم ابلغ فى الدلالة على الاطلاع على خفيّات الامور، و اختيار الثلاثة و الخمسة من بين مراتب العدد لانّ العدد الوتر اشرف مراتب العدد.

الأتري أنّه تعالى قال سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم، و يقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب، و يقولون سبعة و ثامنهم كلبهم و لانّ الله و تريحبّ الوتر، و اقلّ مراتب العدد الوتر الثلاثة، و اضاف اليها الخمسة ليعلم انّ خصوص مرتبة الثلاثة ليس مقصوداً.

و قيل: كان من انزلت الاية فيهم ثلاثة و خمسة و الفرق بين ثالث الثلاثة و رابع الثلاثة انّ ثالث الثلاثة يكون واحداً من الثلاثة مقابلاً للاخرين متمماً عددهم.

و لذا قال تعالى: لقد كفر الذين قالوا انّ الله ثالث الثلاثة و امّا رابع الثلاثة فهو الذى يجعل الثلاثة اربعة سواء كان من جنسهم و فى عدادهم او

لم يكن، و سواء جعل الثلاثة اربعة بنفسه او بغيره.

فهذه العبارة لاتستلزم التحدّد و كونه تعالى ثانياً لغيره و غير ذلك ممّا ينافى الوجوب كالعبارة الاولى فانه تعالى يجعل كلّ ثلاثة اربعة بان يوكل عليهم واحداً من و كلائه او اكثر.

و ايضاً يجعل الثلاثة اربعة بان يكون هو بنفسه مقوماً للثلاثة و معهم لامعية الاثنين من الانسان بل معية قيومية لاينفك شىء من الاشياء عنها منفرداً كان او منضماً الى واحدٍ او اكثر و هذا المعنى لايلزم شيئاً من لوازم الامكان.

و لذلك لم يكتف بهذا و قال [وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ] العدد [وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] تعليل و تأكيد و نتيجة للسابق و نزول الاية.

كما روى عن الصادق عليه السلام في ابى عبيدة الجراح و عبدالرحمن من عوفٍ و سالمٍ مولى ابى حذيفة و المغيرة بن شعبة وعدة آخر حيث كتبوا الكتاب بينهم و تعاهدوا و توثقوا لئن مضى محمدٌ ﷺ لا يكون الخلافة في بنى هاشم و لا النبوة ابداً.

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى] اى المساورة او المحاوره [ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَ يَتَنَاجَوْنَ بِالْأُثْمِ وَ الْعُدْوَانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ] يعنى يتناجون بغضب حقّ آل محمد ﷺ و معاداتهم و مخالفة قول الرسول ﷺ فيهم.

و بعبارة اخرى يتناجون بما فيه قوّة القوّة البهيمية الشهوية، و قوّة القوّة الغضبية السبعية، و قوّة القوّة الجهلية الشيطانية.

[وَإِذَا جَاؤُكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ] اظهراً لحبهم لك بالتحيات العالية سرّاً لنفاقهم عنك و عن المؤمنين [وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ] من غير تلفظٍ او فيما بينهم من غير اطلاع الغير عليهم.

[لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ] لأنهم قبلوا الاسلام و صدّقوا محمداً ﷺ في اكثر ما قاله من امر الآخرة و لم يصدّقوه في خلافة عليّ عليه السلام. [حَسْبُ لَهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبُئْسَ الْمَصِيرُ] قيل: نزلت قوله: الم تر الى الذين نهوا عن النّجوى (الايات) في اليهود و المنافقين.

أنهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين و ينظرون الى المؤمنين و يتغامزون بأعينهم فاذا رأى المؤمنون نجويهم قالوا: ما نريهم الا و قد بلغهم عن اقربائنا و اخواننا الذين خرجوا في السرايا قتلٌ او مصيبةٌ او هزيمةٌ.

فيحزنهم ذلك فلما طال ذلك شكوا الى رسول الله ﷺ فأمرهم ن لايتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك و عادوا الى مناجاتهم، لكن نقول: ان كان نزولها في اليهود فالمقصود منها منافقوا الامّة الذين كانوا يتناجون في ردّ قول محمداً ﷺ في عليّ عليه السلام.

و قيل: نزلت قوله: و اذا جاؤك حيّوك (الى آخر الاية) في اليهود فانهم كانوا يأتون النّبى ﷺ فيقولون: السّلام عليك، والسّلام الموت و هم يوهّمون أنّهم يقولون: السّلام عليك و كان النّبى ﷺ يرده عليهم بقوله: و عليكم فان كان النّزول فيهم فالمقصود منها المنافقون .

كما ذكرنا و اشار الصادق عليه السلام في الحديث السابق [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما ذمّ النّجوى مطلقاً و ذمّ المتناجين بالاثم و العدوان و معصية

الرَّسُولُ ﷺ نادى المؤمنين ونهاهم عن النَّجْوَى بما فيه قُوَّةُ الْقَوَى الثَّلَاثِ،
فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اجْتَمَعَ مَعَ غَيْرِهِ قَوَى فِيهِ الشَّأْنُ الَّذِى هُوَ عَلَيْهِ فَنَهَاهُمْ عَنْ
ذَلِكَ حَتَّى يَتَنَبَّهُوا، وَإِذَا كَانُوا عَلَى تِلْكَ الشُّؤْنِ ارْتَدَعُوا عَنْهَا فَقَالَ:

[إِذَا تَنَا جَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ]
يعنى راقبوا احوالكم فان تروا قُوَّةَ الميل منكم الى ذلك فاعلموا انكم بعد فى
شأن البهيمه او السبع او الشيطان فعالجوا انفسكم بدفع تلك القُوَّة عنكم.
[و تَنَاجَوْا بِالْبُرِّ] الَّذِى هُوَ لَازِمُ قُوَّتِكُمُ الْعَاقِلَةِ [و التَّقْوَى] مِنْ
الْقَوَى الثَّلَاثِ يعنى قُوَّةً بِالاجتماع قُوَّتِكُمُ الْعَاقِلَةِ وَ ضَعُفُوا قُواكُمُ الثَّلَاثِ.
[و اتَّقُوا اللَّهَ] اى سخط الله فى تقوية القوى الثلاث [الَّذِى إِلَيْهِ
تُخْشَرُونَ] توصيف للتعليل.

[إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ] اى مطلق التناجى بان حكم على
الجنس بحكم اكثر الافراد و اللام للتعريف يعنى النجوى المذكورة و هى
النَّجْوَى بِالْأَيْمِ وَ الْعُدْوَانِ وَ مَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ﷺ، او هى نجوى فاطمة سلام
الله عليها و رؤياها كما سنذكر فى نزول الاية ان شاء الله.

[لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَيْسَ] اى الشيطان او التناجى [بِضَارِّهِمْ
شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] و لا يحزنوا بنجوى
المنافقين، او بنجوى اليهود، او بالاحلام و الرؤيا التى يرونها و يحزنون بها.
و قد مضى فى سورة البقرة عند قوله تعالى ولكن الله يفعل ما يريد ما يبين به
عدم اضرار الشيطان الا باذن الله، و فسر النجوى ههنا بالرؤيا الكريهة.

روى عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ
صَاحِبِهِمَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَحْزَنُهُ.

و عن الصادق عليه السلام أنه كان سبب نزول هذه الآية أن فاطمة عليها السلام رأت في منامها أن رسول الله صلى الله عليه وآله هم أن يخرج هو و فاطمة عليها السلام و علي عليه السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام من المدينة فخرجوا حتى جازوا من حيطان المدينة فعرض لهم طريقان.

فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله ذات اليمين حتى انتهى الى موضع فيه نخل و ماء، فاشترى رسول الله صلى الله عليه وآله شاة درّاء و هي التي في احدى اذنيها نقط بيض فامر بذبحها، فلمّا اكلوا ماتوا في مكانهم.

فانتبهت فاطمة عليها السلام باكية ذعرة فلم تخبر رسول الله صلى الله عليه وآله بذلك فلمّا اصبحت جاء رسول الله صلى الله عليه وآله بحمار فاركب عليه فاطمة عليها السلام و امر ان يخرج امير المؤمنين عليه السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام من المدينة كما رأت فاطمة عليها السلام في نومها.

فلما خرجوا من حيطان المدينة عرض لهم طريقان فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله ذات اليمين كما رأت فاطمة عليها السلام حتى انتهوا الى موضع فيه نخل و ماء، فاشترى رسول الله صلى الله عليه وآله شاة درّاء كما رأت فاطمة عليها السلام فأمر بذبحها فذبحت و شويت.

فلما اردوا اكلها قامت فاطمة عليها السلام و تنحّت ناحية منهم تبكي مخافة اى يموتوا، فطلبها رسول الله صلى الله عليه وآله حتى وقع عليها و هي تبكي فقال: ما شأنك يا بنية؟ قالت: يا رسول الله صلى الله عليه وآله رأيت البارحة كذا و كذا في نومي و قد فعلت انت كما رأيته فتنجيت عنكم لئلا اراكم تموتون.

فقام رسول الله صلى الله عليه وآله فصلّى ركعتين ثم ناجى ربّه فنزل عليه جبرئيل فقال: يا محمد صلى الله عليه وآله هذا شيطان يقال له الزّها و هو الذي ارى فاطمة عليها السلام هذه

الرؤيا و يؤذى المؤمنين في نومهم ما يغتمون به، فأمر جبرئيل فجاء به الى رسول الله ﷺ فقال له: انت الذي اريت فاطمة عليها السلام هذه الرؤيا؟ فقال: نعم يا محمد صلى الله عليه وآله.

فبزق عليه ثلاث بزقاتٍ قبيحة في ثلاث مواضع ثم قال جبرئيل لمحمد صلى الله عليه وآله: يا محمد اذا رأيت شيئاً في منامك تكرهه او رأى احد من المؤمنين فليقل: اعوذ بما عاذت به ملائكة الله المقربون و انبياء الله المرسلون و عباده الصالحون من شر ما رأيت من رؤياي، و يقرء الحمد و المعوذتين و قل هو الله احد و يتفل عن يساره ثلاث تفلاتٍ فإنه لا يضره ما رأى، فأنزل الله عزّ و جلّ على رسوله صلى الله عليه وآله: انما النجوى من الشيطان (الاية).

و عنه صلى الله عليه وآله: اذ رأى الرجل منكم مايكره في منامه فليتحول عن شقه الذي كان عليه نائماً و ليقول: انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا و ليس بضارهم شيئاً الا باذن الله ثم ليقول: عذت بما عاذت به ملائكة الله المقربون و انبياءه المرسلون و عباده الصالحون من شر ما رأيت و من شر الشيطان الرجيم، و المقصود من جميع تلك الايات منافقوا الامة و ان كان النزول في غيرهم.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] لما اراد ان يأمرهم بادب من الاداب التي يكرهونها ناداهم تلطفاً بهم و جبراناً لكلفة التأدب بما يكرهون.

[اِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَأْفَسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ] الفسحة بالضمّ السعة، فسح المكان ككرم و افسح و تفسّح و انفسح فهو فسيح و فسح له كمنع و تفسّح و سّح له.

[وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا] نشز من باب نصر و ضرب ارتفع فى مكانٍ و قرئ بهما.

قيل: كانوا يتنافسون فى مجلس النبى ﷺ حتى جاء جمع من البدرين و كان النبى ﷺ مكرماً لهم فقاموا بين يدى النبى ﷺ و لم يكن لهم مجلس يجلسون فيه.

فقال النبى ﷺ: يا فلان، يا فلان، قوموا فقاموا، و كان ذلك شاقاً على بعضٍ فنزلت يعنى اذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس يعنى لا يضم بعضكم ببعض حتى تتأذوا من حرارة الهواء و حرارة الانضمام.

و اذا قيل: وسعوا فى المجالس بان تخلو المن يأتى بعدكم مجلساً بان يضم بعضكم ببعض حتى يخلى مجلس للاتى، او يقوم بعض عن مجلسه بعد زيارته للرّسول ﷺ و قضاء و طره حتى يجلس فى مجلسه من يأتى بعده فافسحو، و ذكر الغاية المترتبة على الامثال تطيباً لنفوسهم.

فقال: يفسح الله لكم و لم يقيده بالمجالس ايهاً للتعميم يعنى يفسح الله لكم فى المجالس و الارزاق و الصدور فى الدنيا و الآخرة، يفسح الله لكم و لم يقيده بالمجالس ايهاً للتعميم يعنى يفسح الله لكم فى المجالس و الارزاق و الصدور فى الدنيا و الآخرة.

و اذا قيل: ارتفعوا و قوموا عن مجالسكم فقوموا و لا تغتموا بذلك [يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ] فى الدنيا بحسن الصيت و الاعزاز من الخلق و التبسط عليهم و فى الآخرة فى درجات الجنان.

[وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ] خصص المؤمنين برفع الدرجات لأن غير المؤمنين لا درجة و لا رفع درجة لهم لأن اجر العمل مشروط بالايمان.

و خَصَّ العلماء من بينهم بالذكر لشرفهم و علو درجاتهم بالنسبة الى المؤمنين، فانَّ فضل العالم على سائر الناس كفضل النَّبِيِّ ﷺ على سائر الخلق او كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب، و الشَّفاء يوم القيامة ثلاثة؛ الانبياء عليهم السلام ثم العلماء ثم الشَّهداء، و يوزن دماء الشَّهداء مع مداد العلماء فيرجَّح مداد العلماء على دماء الشَّهداء.

[وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ] من امثال او امره و نواهيه و مخالفتها [خَبِيرٌ] ترغيبٌ و تهديدٌ.

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا زَاغَتْهُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ يَجْوِيَكُمْ صَدَقَةً] لَمَّا كَانَ هذا الادب مكروهاً لاكثر النفوس صدره بالنداء. اعلم، انَّ المناجاة ههنا اعمٌ من المسارّة و المحاورّة و المسائلة الجهرية و انَّ المتحاورين اذا لم يكونا متناسبين لم تكن المحاورّة بينهما مؤثّرة في جانب الآخرة و لامورثة للتوافق و لالنجاح المسؤل.

فانَّ المحاورّة مع الرَّسُولِ ﷺ من حيث انه رسول لا تكون الا في امور الآخرة و ينبغي ان تكون مقرّة اليها، و اذا لم تكن بين المناجى و الرَّسُولِ ﷺ مناسبة لم تكن مناجاته مؤثّرة و لامقرّبة الى الآخرة بل كانت مؤثّرة في عكس المراد و مبعدة من الآخرة و الرَّسُولِ ﷺ لانه كما في الخبر لا يجلس اثنان الا و يقومان بزيادةٍ او نقيصةٍ، الم يكن ابوجهل يحاور كثيراً الرَّسُولِ ﷺ و لم تكن محاورته مؤثّرة بل كانت مبعدة.

فالرَّبُّ تعالى بكمال رأفته امر العباد بتقديم الصّدقة الّتي هي كناية عن كسر الانانيّة الّتي هي ضدّ للرّسول ﷺ و مشاقّة له حتّى يوافق المناجى له بعض الموافقة فيتأثّر من محاورته على انّ في التّصدّق بأمر الله تعالى

نفعاً للفقراء و مساً ليد الرسول ﷺ و تعظيماً له و امتثالاً لامر الله تعالى و كسر الانانية التي هي شبكة الشيطان و اعظم معصية للانسان و تمييزاً للمخلص عن غيره.

روى عن عليّ عليه السلام انه قال في كتاب الله لاية ما عمل بها احد قبلي و لا يعمل بها احد بعدي، آية التجوى انه كان لى دينار فبعته بعشرة دراهم فجعلت اقدم بين يدي كل نجوى اناجيتها النبي ﷺ درهماً قال: فنسخها قوله اشفقتم (الى قوله) خير بما تعملون.

[ذَلِكَ] التَّصَدَّقْ او التَّنَاجَى [خَيْرٌ لَّكُمْ] لانه ادخل في النجح و في التأثر بمحاورة الرسول ﷺ [وَ أَطْهَرُ] لانفسكم من رجس الانانية و حب المال و الرغبة في الدنيا.

[فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا] صدقة تقدّموها امام نجويكم فلا يضركم عدم التقديم [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر بفضله رجس انانياتكم و ان لم تصدّقوا صدقة فيها كسرهما [رَحِيمٌ] يرحمكم بنجح مسؤولكم و تأثركم بمحاورة الرسول ﷺ بدون التصدّق.

[أَمْ شَقِيقْتُمْ] على ما في ايديكم و من الفقر و الحاجة [أَنْ تُقَدِّمُوا] بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَاتٍ [جمع الصدقات ههنا لملاحظة جمع المناجين، او للاشارة الى ان في الصدقة الصوريّة كسراً للانانية و هو صدقة من الانانية، و خشوعاً للقلب و هو تصدّق من القلب، و خضوعاً من الجسد و هو تصدّق منه، و توجّهاً من القوى الدّراكة الى الرسول ﷺ و الى جهة الاخرة، و امتثالاً لامر الله و حركاتٍ من القوى العمّالة في جهة الاخرة و هي تصدّقات منها.

[فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا] تقديم الصدقات [وَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بان رخص

لكم في تركه.

عن امير المؤمنين عليه السلام في هذه الاية فهل تكون التوبة الا عن ذنبٍ [فَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] جبراناً لتقصير ترك الصدقة امام المناجاة فان الحسنات يذهبن السيئات فان في الصلوة توجهاً الى الآخرة نحو التوجه في التصدق، وفي الزكاة كسراً للأنانية مثل ما في التصدق امام المناجاة.

[وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في سائر ما أمركم به ونهياكم عنه [وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] ترغيب في الامتثال و تهديد من تركه.

[أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] قيل المراد منهم قوم من المنافقين كانوا يوالون اليهود و يفشون اليهم اسرار المؤمنين و يجتمعون معهم على ذكر مساءة النبي صلى الله عليه وآله و المؤمنين.

[مَا هُمْ مِنْكُمْ] لعدم ايمانهم باطناً [وَلَا مِنْهُمْ] لاقرارهم اللساني بالاسلام [وَيَخْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ] اي على عدم مجالستهم لهؤلاء القوم، او عدم استماعهم الى ازراء المؤمنين، او على قصد تقوية الدين والكل كذب منهم.

[وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم يحلفون على الكذب [أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ] اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً [معنوية لدفع لوم المسلمين و حفظ عرضهم و مالهم من المسلمين بصورة الاسلام و من الكفار بالمسلمين.

[فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] بصدقويهم عن طريق القلب و بتشكيك الضعفاء من المسلمين و منع الراغبين في الاسلام من الكافرين، او يتخذوا الغاصبون بحق آل محمد صلى الله عليه وآله ايمانهم عند المسلمين جنة يدفعون بها ظن المسلمين بهم النفاق و يدفعون بها لوم الالائمين لهم على الانحراف،

فَيَصِدُّونَ خَلْقًا كَثِيرًا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ هُوَ الْوَلَايَةُ وَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

و قرئ ايمانهم بكسر الهمزة يعنى اتخذوا صورة اسلامهم جنّة يدفعون بها لوم المسلمين و معارضتهم و مقاتلتهم معهم و يدفعون بها معارضة الكفار و مقاتلتهم معهم.

[فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ لَّنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] من الاغناء او من عذاب الله [أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ جَمِيعًا] ظرف لقوله تعالى لن تغنى او ليحلفون، على ان يكون الفاء زائدة او بتقدير اما او توهمها.

[فَيَخْلِفُونَ لَهُ] اى الله فى القيامة [كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ] فى الدنيا [وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ] حيث يقولون انما اردنا بذلك تقوية الدين و نشر سنة سيد المرسلين ﷺ و يحلفون لله ظناً منهم ان هذا منهم كان حقاً و ان الله يقبل منهم بحلفهم.

[أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ] البالغون فى الكذب لانّ كذبهم مثل جهلهم مركّب لاعلاج له لانّهم اعتقدوا انّهم صادقون فلا يمكن ارتداعهم من كذبهم.

اعلم، انّ كلّ من اتّصف بصفةٍ و طلب امراً يعتقد انّ اتّصافه بتلك الصّفة محمود مرضىّ لله و طلبه لذلك الامر المطلوب مرضىّ الا من شدّ كما انّ علماء العامّة الذين اردوا اصلاح الدين و حفظه بالقياس و الرأى و الظنّ و الاستحسان التى ابتدعوها و ليس هذا الا هدم الدين و صدّ العباد عن الائمة عليهم السلام و العلماء يحسبون انّهم مهتدون و انّهم مصلحون للدين و للعباد، و انّ للمصيب منهم اجرين و للمخطى اجراً واحداً بل قال المصوّبة منهم ان لاخطاء فى آرائهم و انّ حكم الله تابع لآرائهم و هكذا كان الحال فيهم الى

یومنا هذا.

[اَسْتَحُوْذَ عَلَیْهِمُ الشَّیْطَانُ] استولی و غلب علیهم بحيث تمكّن منهم [فَأَنْسِیْهِمْ ذِکْرَ اللَّهِ] الفطرىّ او الاختیارىّ.

[أَوَلَيْكَ حِزْبُ الشَّیْطَانِ إِلَّا إِنَّ حِزْبَ الشَّیْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ] لاتلافهم بضاعتهم الّتی هی فطرتهم الانسانیة و مدّة اعمارهم الشّریفة و اخذ العذاب المؤبّد عوضها و عوض النّعیم الابدیّ الّذی کان مقرّراً لفطرتهم و عوضاً لاعمارهم.

و قیل فی قوله یوم یبعثهم الله اذا کان یوم القيامة جمع الله الّذین غصبوا ال محمد ﷺ حقّهم فیعرض علیهم اعمالهم فیحلفون له أنّهم لم یعملوا منها شیئاً كما حلفوا لرسول الله ﷺ فی الدّنیا حین حلفوا ان یردّوا الولاية فی بنی هاشم، و حین همّوا بقتل رسول الله ﷺ فی العقبة فلما اطع الله نبيّه ﷺ و اخبره حلفوا له أنّهم لم یقولوا ذلك و لم یهمّوا به حین انزل الله علی رسوله ﷺ یحلفون بالله ما قالوا.

و لقد قالوا كلمة الکفر و همّوا بما لم ینالوا، و منقموا الا ان اغناهم الله و رسوله ﷺ من فضله فاذا عرض الله عزّ و جلّ ذلك علیهم فی القيامة ینکرونه و یحلفون له كما حلفوا لرسول الله ﷺ.

[إِنَّ الَّذِیْنَ یُخَادُّونَ اللَّهَ وَ رَسُوْلَهُ] یغاضبونه او یناهضونه فی الحرب او یخالفونه [أَوَلَيْكَ فِی الْاَذَلِّیْنَ] فی جملة من هو اذلّ الخلق.

[كَتَبَ اللَّهُ] تعلیلٌ للسّابق [لَا غَلْبَنَ] لما اجرى کتب مجرى القسم فی الاتیان به للتّأکید أتى له بجوابٍ مثل جواب القسم [أَنَا وَ رُسُلِی] فی الدّنیا بالحجّة و الدّین و علی جنود الشّیاطین الّذین کانوا فی مملکتهم و ان صاروا مغلوبین بحسب اجسامهم بعض الاحیان.

[إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] تعليلٌ للسابق [لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ
الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ
أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ] وذلك لأن نسبة الايمان الى صاحب الايمان اذا
ظهرت و قويت غلبت على النسب الجسمانيّة لأن الانسان بالبيعة الخاصة
الولويّة و دخول الايمان و الصّورة الولويّة فى قلبه بالبيعة يصير فعليّته
الاخيرة هى فعليّة الايمان و يكون الحكم لتلك الفعلية لاللفعليّات السابقة
التي هى كالمادّة و يكون محبّته ناشئةً عن تلك الفعلية.

و تلك الفعلية مضادة لمن حادّ الله و رسوله فلا يصير محبّته الناشئة
عن صورة ولى الامر متعلّقة بمن ضادّ تلك الفعلية [أُولَئِكَ كَتَبَ] اى كتب
الله، و قرئ كتب مبنياً للمفعول اى ثبت و رسخ [فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ] و هو
الصّورة الدّاخلة فى قلوبهم من ولى امرهم.

[وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ] المقصود من الرّوح هو ربّ النوع الانسانى و
تأييده بالرّوح بان يوكلّ عليه ملكاً من جنود هذه الرّوح يؤيّده و يسدّده به
فانّ لقلب المؤمن اذنين اذن ينفث فيها الوسواس الخناس و اذن ينفث فيها
الملك الموكلّ عليه من قبل ربّ النوع.

و عن الكاظم عليه السلام انّ الله تبارك و تعالى ايّد المؤمن بروحٍ منه
فتحضره فى كلّ وقت يحسن فيه و تبقى و تغيب عنه فى كلّ وقت يذنب
فيه و يعتدى فهى معه تهتّز سروراً عند احسانه و تسبخ^١ فى الثرى عند
اساءته فتعاهدوا عباد الله نعمه باصلاح انفسكم تزداد و ايقيناً و تربحوا
نفيساً ثميناً، رحم الله امرءً همّ بخيرٍ فعمله و همّ بشرّ فارتدع عنه، ثمّ قال:

(١) ساخ يسبخ و يسوخ = دخل و غاب و رسخ و خسف.

نحن نؤيد بالروح بالطاعة لله والعمل له هذا في الدنيا.

[وَيُذْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى بيان جريان الانهار من تحت الجنات في آخر سورة آل عمران [خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ].

اعلم، انّ انفضّة الولاية التي تدخل قلوب المؤمنين كما أنّها سبب انعقاد القلب على الايمان تكون مادّة رضوان الله عن عباده كما قال اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً.

ولما كان قبول الولاية بالبيعة الخاصة مادّة لرضوان الله لم يقدم رضا العباد على رضاه كما قدّم ما للعباد في سائر الاوصاف على صفته مثل اذكروني اذ كركم، و اوفوا بعهدي اوف بعهدكم و لئن شكرتم لازيدنكم [أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ].

اعلم، انّ الانسان ان دخل الايمان الذي هو صورة وليّ امره في قلبه بالبيعة مع وليّ امره و التوبة على يده صار فعليّته الاخيرة فعليّة وليّ امره و وليّ امره من جند الله فيصير البائع بتلك البيعة بواسطة تلك الفعليّة من جند الله، و ينصر بوجوده و جنود مملكته و لسان قاله و حاله دين الله، و يقاتل بفطرته و باختياره مع جنود الشيطان و يدعو عباد الله بوجوده و لسان حاله و قاله الى الله، و من تمكّن في الجهل و اتّباع الشيطان صار من حزب الشيطان و كان للشيطان مثل من كان من حزب الله الله.

و من لم يدخل الايمان في قلبه و لم يتمكّن في اتّباع الشيطان لا يحكم عليه بشيء من كونه من جنود الرحمن او الشيطان كما لا يحكم عليه بالثّمة او التّعنة بل كان مرجئاً لامر الله الى الاعراف امّا يعذبّه و امّا يتوب عليه.

سُورَةُ الْحَشْرِ

مدنيّة، اربع و عشرون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ
الْحَشْرِ] الحشر اخراج جمع من مكان الى آخر والمعنى اخرجهم فى اوّل
حشر المؤمنين اليهم للقتال.

او فى اوّل حشرهم من حصونهم للقتال، او لاجل حشرهم الاول الى
الشّام او الى خيبر و ثانى حشرهم الى القيامة او الى الشّام، او وقت ظهور
القائم عليه السلام من الشّام، او فى القيامة من الشّام، او المعنى فى اوّل حشر
وجلاء وقع فى زمان الرّسول صلّى الله عليه وآله و بعده وقع جلاء و حشر لغيرهم على يد
الرّسول صلّى الله عليه وآله.

[مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ مَا نَعْتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ]
اى من بأس الله [فَأَتَيْهِمُ اللَّهُ] اى أتاهم عذابه او بأسه او خليفته.

[مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا] لقوّة وثوقهم و اعتمادهم على حصونهم
فأتاهم بأس الله فى حصونهم، عن القمّى سبب ذلك أنّه كان بالمدينة ثلاثة
ابطن من اليهود، بنى النّضير و قريظة و قينقاع و كان بينهم و بين
رسول الله صلّى الله عليه وآله عهد و مدّة فتقضوا عهدهم و كان سبب ذلك بنى النّضير و
ذلك أنّه أتاهم رسول الله صلّى الله عليه وآله يستسلفهم دية رجلين قتلتها رجل من
اصحابه غليّةً يعنى يستقرض، و كان صلّى الله عليه وآله قصد كعب بن الاشرف فلمّا دخل

على كعب قال: مرحباً يا ابا القاسم واهلاً وقام كأنه يصنع له الطعام وحدث نفسه ان يقتل رسول الله ﷺ و يتبع اصحابه، فنزل جبرئيل فأخبره بذلك فرجع رسول الله ﷺ الى المدينة و قال لمحمد بن مسلمة الانصاري:

اذهب الى بني النضير فأخبرهم ان الله تعالى أخبرني بما همتم به من الغدر فامّا ان تخرجوا من بلدنا و امّا ان تأذنوا بحرب.

فقالوا: نخرج من بلادك فبعث اليهم عبدالله بن أبي: ألا تخرجوا و تقيموا و تناذبوا محمداً الحرب فاني انصركم و انا و قومي و حلفائي.

فان خرجتم خرجت معكم و ان قاتلتم قاتلت معكم، فأقاموا و أصلحوا حصونهم و تهيؤوا للقتال و بعثوا الى رسول الله ﷺ انا لانخرج فاصنع ما انت صانع.

فقام رسول الله ﷺ و كبر و كبر اصحابه و قال امير المؤمنين عليه السلام: تقدم الى بني النضير فأخذ امير المؤمنين عليه السلام الراية و تقدم و جاء رسول الله ﷺ و احاط بحصنهم و غدر بهم عبدالله بن أبي و كان رسول الله ﷺ اذا ظهر بمقدم بيوتهم حصنوا ما يليهم و خربوا ما يليه، و كان الرجل منهم ممن كان له بيت حسن خربه و قد كان رسول الله ﷺ امر بقطع نخلهم فجزعوا من ذلك.

و قالوا: يا محمد ﷺ ان الله يأمرك بالفساد؟! ان كان لك هذا فخذ، و ان كان لنا فلا تقطعه، فلما كان بعد ذلك قالوا: يا محمد ﷺ نخرج من بلادك فأعطنا مالنا، فقال: لا، ولكن تخرجون و لكم ما حملت الابل.

فلم يقبلوا ذلك، فبقوا اياماً ثم قالوا: نخرج و لنا ما حملت الابل، فقال: لا، و لكن تخرجون و لا يحمل حد منكم شيئاً فمن وجدنا معه شيئاً من ذلك

قتلناه، فخرجوا على ذلك و وقع قومٌ منهم الى فذك و وادى القرى، و خرج قوم منهم الى الشام.

و قيل: لما غزا رسول الله ﷺ غزاة بدرٍ قال بنو النضير: هذا هو النبي الموعود أنه لا ترد له راية، فلما غزا غزاة احدى و هزم المسلمون ارتابوا، و كان بينهم و بين محمد ﷺ عهد فتقضوا العهد و ركب كعب بن الاشرف فى اربعين راكباً منهم الى مكة.

فأتوا قريشاً و اباسفيان و حالفوا على ان يكون كلمتهم واحدةً على محمد ﷺ، فأخبر الله تعالى رسوله ﷺ بذلك.

فلما ورد كعب بن الاشرف امر الله رسوله ﷺ بقتل كعب بن الاشرف فأمر محمد بن مسلمة و كان اخا كعب من الرضا بقتله فخرج محمد و معه اربعة رجال و ذهب الى قرب قصره و اجلس قومه عند جداره و ناداه: يا كعب، فانتبه، و قال: من انت؟

- قال: انا محمد بن مسلمة اخوك، جئتك استقرض منك دراهم فان محمداً ﷺ يسألنا الصدقة و ليس معنا الدراهم فقال: لا اقرضك الا بالرهن، قال: معى رهنٌ انزل فخذ، و كانت له امرأة بنى بها تلك الليلة.

فقالت: لا ادعك تنزل لاني ارى حمرة الدّم فى ذلك الصوت فلم يلتفت اليها فخرج، و عانقه محمد بن مسلمة و هما يتحادثان حتى تباعدا من القصر الى الصحراء، ثم أخذ رأسه و دعا بقومه و صاح كعب فسمعت امرأته و صاحت و سمع بنو النضير صوتها فخرجوا نحوه فوجدوه قتيلاً.

و رجع القوم سالمين الى رسول الله ﷺ، فأمر رسول الله ﷺ بحربهم.

قيل: كان اجلاء بنى النضير مرجع النبي ﷺ من احدى و كان فتح

قریظه مرجعه من الاحزاب، و بینهما سستان.

و قیل: کان اجلاء بنی النضیر قبل اُحدٍ علی رأس ستّة اشهر من وقعة بدر، و قیل: کان ذلك بعد الحديیّة، و الیه اشار المولوی رحمۃ اللہ علیہ بقوله:

وقت واگشت حدیّہ رسول

در تفکر بود و غمگین و ملول

ناگهان اندر حق شمع رسل

دولت انا فتحنا زد دهل

آمدش پیغام از دولت که رو

تو زمنع این ظفر غمگین مشو

کاندر این خواری به نقدت فتحهاست

نک فلان قلعه فلان قلعه تراست

بنگر آخر چونکه وا گردید تفت

برقریظه و بر نضیر از وی چه رفت

[وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ] كانت

بنو النّضیر یخربون بیوتهم بأیدیهم ضنّة بها علی المسلمین و اخراجاً لالاته التّفیسة و توسعة للقتال و مجالة مع المسلمین و تحصناً باطرافها الّتی تلیهم بجمع الات الاطراف الّتی تلی المسلمین فی الاطراف الّتی تلیهم.

[وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ] فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ أَيْضاً كَانُوا يَخْرِبُونَ الْأَطْرَافَ

الّتی تلیهم من بیوتهم لتوسعة القتال و امکان الوصول الیهم، و لما كانوا سبباً لقتال المسلمین بنقض العهد نسب الاخراب بایدی المؤمنین الیهم، و قرئ یخربون بتشدید الرّاء.

[فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ] فاتَّعظوا بحالهم فإنَّ الاعتبار عبارة عن ان ينظر الرَّجل الى امرٍ حسنٍ او الى امرٍ قبيحٍ وان ينظر الى عاقبته وما يترتب عليه ثمَّ عطف النَّظر الى نفسه فارْتدع عن القبيح و رغب في الحسن، و تمسَّك بعض من اعتبر القياس بمثل هذه الالية و لا يخفى عدم دلالتها على اعتبار القياس.

[وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا] مثل بنى قريظة [وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ] يعنى انَّ عذاب النَّار ثابت لهم فى الآخرة و ان لم يعذبوا فى الدُّنيا.

[ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] عاندوا الله ورسوله ﷺ و نبذوا عهده [وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] فى الدُّنيا و الآخرة يعنى يعاقبه بشدَّة العقوبة لانَّ الله شديد العقاب.

[مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ] اللينة اردد التمر، او ما كان اجناساً غير معروفة، و نسب الى الصادق عليه السلام انه قال: يعنى العجوة و هى ام التمر و هى التى انزلها الله من الجنة لادم عليه السلام.

[أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ] جواب عما قالوا: يا محمَّد انَّ الله يأمرك بالفساد؟!

حين قطع النَّخل [وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ] بغيظهم و حسرتهم على قطع نخيلهم فى حضورهم [وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ] اى رده اليه. اعلم، انَّ تمام ما سوى الله مملوك للحقِّ تعالى شأنه نحو مملوكية القوى العلامة و العمالة للنفس الانسانية بل نحو مملوكية الصور الذهنية للنفس الانسانية و انَّ الانسان كلُّما رقى مرتبة من المراتب الانسانية كان

المرتبة الدّانية في عين مملوكيّته خليفة للمرتبة العالية مثلاً اذا عرج الانسان عن مقام النّفس الى مقام القلب صار مقام النّفس مملوكاً للقلب و خليفة له في التّصرّف في القوى، و صار القوى كما أنّها مملوكة للقلب مملوكة للنّفس بعد القلب و هكذا.

و انّ الله تعالى مالك لجميع ما سواه و بعده تعالى العقول مالكةٌ لمادونها، و بعدها النّفوس الكلّية مالكة، و بعدها النّفوس الجزئية مالكة، هذا في النّزول، و اما في الصّعود و هو مختصّ بالانسان.

فاذا استكمل الانسان و اتّصل بعالم الملاء الاعلى صار مالكاً لمادونه و خليفة لله فيما دونه فكلّما في عالم الطّبع فهو لله، و ما كان لله فهو لرسوله ﷺ، و ما كان لرسوله ﷺ فهو للائمة عليهم السلام، و ما كان للائمة عليهم السلام فهو مباح لشيعتهم كما قال تعالى: قل هي للذين آمنوا في الحياة الدّنيا خالصة يوم القيامة، و ما كان في ايدي الاغبار فهو مغضوب في ايديهم، و ما اخذه الرّسول ﷺ و الائمة عليهم السلام و المؤمنون منهم فهو حقّهم الّذي كان مأخوذاً منهم غصباً و صار عائداً الى اهله الّذين كانوا مالكين له و لذلك سمّي فيثاً.

[فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ] وجف يجف اضطرب، و الوجيف ضرب من سير الخيل و الابل [مِنْ خَيْلٍ وَ لَارِكَابٍ] الخيل جماعة الافراس لا واحد له، او واحده الخائل، و يطلق على جماعة الفرسان، و الرّكاب ككتاب الابل واحدها الرّاحلة.

قيل: نزلت هذه الاية في غنائم بنى النّضير و الاية الاتية في سائر اموال الكفّار الّتي يغبئها الله على رسوله ﷺ.

و قيل: كلتاها نزلتا في غنائم بنى قريظة و بنى النّضير كانوا يقرب

المدينة فمشوا الى قراهم سوى الرسول ﷺ فانه ركب حماراً او جملاً و لم يجر مزيد قتال و لذلك لم يعط الانصار منها شيئاً الا رجلين او ثلاثة و فى غنائم خيبر و فذك، و قرى عرثينه و ينبع، و الاية الاولى لبيان عدم استحقاق المقاتلين بحق المقاتلة، و الاية الثانية لبيان المصروف.

[وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ مَن يَشَاءُ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ] اى ذى قربى الرسول ﷺ.

[وَالْيَتَامَىٰ وَ الْمَسَاكِينَ وَ ابْنِ السَّبِيلِ] من قربات الرسول ﷺ و قد خصص فى الاخبار كل ذلك باقرباء الرسول ﷺ [كَيْلًا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ] الدولة بالفتح و الضم المال الذى يتداولونه بينهم، او بالضم فى المال، و بالفتح فى الحرب، او بالضم فى الآخرة، و بالفتح فى الدنيا، كذا فى القاموس.

[وَمَا أَتَيْكُمُ الرُّسُولُ] اى ما اعطاكم من غنائم بنى النضير، او من مطلق الغنائم، او من مطلق الاموال و الاوامر [فَخُذُوهُ وَ مَا نَهَيْكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللَّهَ] فى مخالفة الرسول ﷺ.

[إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] عن الصادق عليه السلام ان الله عز و جل اذب رسوله ﷺ حتى قومه على ما اراد ثم فوض اليه فقال عز ذكره: ما آتاكم الرسول فخذوه و مانهاكم عنه فانتهوا، فما فوض الله الى رسوله ﷺ فقد فوضه الينا، و الاخبار فى تفويض امر العباد الى رسول الله ﷺ كثيرة و انه صلى الله عليه و آله اهل و حرم اشياء فأجازه الله تعالى ذلك له.

[لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ] بدل من قوله لذى القربى، او بدل من مجموع قوله

لله و للرسول و يكون ابداله بالنسبة الى الله و رسوله نحو بدل الاشتمال.

و بالنسبة الى ذى القربى و ما بعده نحو بدل الكل من الكل و المراد بالمهاجرين من هاجر من مكة او من سائر بلاد الكفر الى المدينة او من هاجر السيئات الى الحسنات، او من هاجر من دار النفس الامارة الى دار النفس اللوامة، و منها الى النفس مطمئنة اللتين هما دار الاسلام، و منها الى القلب الذى هو دار الايمان.

[الَّذِينَ أُخْرِجُوا] صفة للفقراء او ابتداء كلام و مبتدأ و يتبعون خبره، او اولئك هم الصادقون خبره و الجملة فى مقام التعليل، و وضع الظاهر موضع المضمّر ليكون بعقد الوضع دالاً على علّة الحكم ايضاً و المقصود انهم اخرجهم الكفار من مكة او من سائر بلادهم، او اخرجهم الملائكة من بلاد الكفر، او من مراتب نفوسهم.

و قال: اخرجوا دون خرجوا للاشعار بان الخارج من وطنه او من مقام الى مقام ان لم يكن بحسب الظاهر له مخرج فهو خارج بمخرج باطنى و ليس خارجاً بنفسه فيكون خروجه نعمة من ربه.

[مَنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ] فى ذلك الخروج [فَضلاً مِنْ اللَّهِ وَرِضْواناً] الفضل كما تكرر ذكره النعم الصورية و الرسالة و احكامها و قبولها، و الرضوان الولاية و آثارها و قبولها.

[وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُ الدَّارَ] عطف على الفقراء المهاجرين او على المهاجرين او على الذين اخرجوا او مبتداء و خبره يحبون من هاجر اليهم و الجملة معطوفة على سابقتها و المعنى الذين اقاموا فى دورهم و هم الانصار الذين لم يكن لهم ان يخرجوا

لهجرة الرّسول ﷺ اليهم.

[وَالْإِيمَانُ] يعنى اقاموا فى الايمان فانّ الاوصاف كثيراً يحكم عليها بحكم الظّروف [مِنْ قَبْلِهِمْ] اى من قبل المهاجرين فيكون المراد الذين آمنوا بمكّة ثمّ رجعوا الى المدينة و انتظروا قدوم محمّد ﷺ، او المعنى تبوّأ و الدّار و الايمان من قبل هجرة المهاجرين.

[يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ] من المؤمنين المهاجرين لانّهم احسنوا الى المهاجرين و اسكنوهم دورهم و اشركوهم فى اموالهم.

[وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا] اى المهاجرون اى لا يجد الذين تبوّأ و الدّار فى انفسهم حسداً او غيظاً لازماً للحاجة و الفقر ناشئاً ممّا اوتى المهاجرون، او من اجل ما اوتى المهاجرون من غنائم اهل القرى او غنائم بنى النضير.

او ممّا اوتوا من الفضل الصّورىّ و المعنوىّ لتسليمهم لقسم الله و توكلّهم على الله و رضاهم بما آتى الله العباد من الفضل الصّورىّ و المعنوىّ، او لا يجدون فى صدورهم حاجة فى شىءٍ من الاشياء لاجل ما اوتوا من قوّة اليقين و قوّة التّوكّل و استغناء القلب فيكون حينئذٍ مرفوع اوتوا راجعاً الى الذين تبوّأ الدّار.

[وَيُؤْثِرُونَ] المؤمنين المهاجرين [عَلَى أَنْفُسِهِمْ] بان يقدّموا المؤمنين فى حظوظهم التّفنسيّة و فى افضال الله بحسب الظّاهر و الباطن [وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ] فقر و حاجة.

[وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ] يعنى من حفظه الله من شحّ نفسه و الشّحيح ابلغ من البخيل فانّ البخيل من يبخل بما فى يده و لا يطيّه

لمستحقّه، و الشّحيح من ييخل بمال الغير بمعنى أنّه يريد ان يكون ما في يد الغير له و يحتال في اخذ ما في يد الغير بالحلال او الحرام، و قيل: شحّ النفس هو اخذ الحرام و منع الزّكوة.

[فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] روى أنّه جاء رجل الى رسول الله ﷺ فشكى اليه الجوع فبعث رسول الله ﷺ الى بيوت ازواجه فقلن: ما عندنا الاّ الماء، فقال رسول الله ﷺ: من لهذا الرّجل اللّيلة؟

- فقال عليّ بن ابي طالب عليه السلام: اناله يا رسول الله ﷺ، و أتى فاطمة عليها السلام فقال لها: ما عندك يا ابنة رسول الله؟

فقلت: ما عندنا الاّ قوت العشيّة لكنّا نؤثر ضيفنا، فقال يا ابنة محمّد ﷺ نوّمي الصّبية و اطفئي المصباح، فلمّا اصبح عليّ عليه السلام غدا على رسول الله ﷺ فأخبره الخبر فلم يبرح حتّى انزل عزّ و جلّ: و يؤثرون على انفسهم (الاية).

و قيل: أنّه اهدى لبعض الصّحابة رأس مشوىّ و كان مجهوداً فوجّه به الى جاري له فتداولته تسعة ثمّ عاد الى الأوّل فنزل: و يؤثرون على انفسهم. و قيل: قال رسول الله ﷺ يوم بنى النّضير للانصار: ان شئتم قسّمتم للمهاجرين من اموالكم و دياركم و تشاركونهم في هذه الغنيمة، و ان شئتم كانت لكم دياركم و اموالكم و لم يقسّم لكم شىء من الغنيمة فقال الانصار: بل نقسّم لهم من اموالنا و ديارنا و نؤثرهم بالغنيمة و لانشاركهم فيها، فنزلت الاية، و قيل: نزلت في سبعة عطشوا في يوم أحد فجئى بماء يكفى لاحدهم فقال واحد منهم: ناول فلاناً حتّى طيف على سبعتهم و ماتوا و لم يشرب احد منهم، فأثنى الله سبحانه عليهم بهذه الاية.

[وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ] عطف على المهاجرين، او على الفقراء، او على من هاجر اليهم عطف المفرد، او مبتدأ وخبره يقولون والمعنى الذين يجيئون من بعد المهاجرين من مكة او من سائر البلاد، او الذين يجيئون من بعد المهاجرين والانصار من سائر المؤمنين من العدم الى الوجود.

[يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ] اى سبقونا فى رتبة الايمان او سبقونا فى اصل الايمان و التّوصيف به لبيان وجه الاخوة وانها اخوة فى الدين.

[وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا] اى حقداً [لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ] تجيب عبادك برأفتك [أَلَمْ تَرَ] يا محمد ﷺ او من يمكنه الرؤية [إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا] وهو عبدالله بن أبى [يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] يعنى بنى النضير.

[لَئِنْ أَخْرَجْتُمْ] من دياركم [لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فَيْكُمْ أَحَدًا أَبَدًا] يعنى لانطيع محمداً ﷺ واصحابه فى القتال معكم.

[وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ] وكان كذلك حيث وعدهم ابن أبى ثم تخلف كما مضى [وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ] قضية فرضية فانه لم يقع منهم نصر لهم.

[لَيُؤْتِنَ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ] لانهم لا يخافون من الله و يخالفونه و يخافون منكم و يوافقونكم.

[ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ] لا يعلمون علماً دينياً اخروياً و كان ادراكاتهم محصورة على ظاهر الدنيا و لذلك لا يخافون من الله و يخافون منكم

[لَا يُقَاتِلُونَكُمْ] أيها المؤمنون [جميعاً] ای المنافقون واليهود اذا اجتمعوا لا يقاتلونكم.

[إِلَّا فِي قُرَىٰ مُّحَصَّنَةٍ] لخوفهم منكم و هذه تجرئة للمؤمنين [أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ] ولكن لالقاء الرعب في قلوبهم لا يجترئون على مقاتلتكم لالضعف و جبن فيهم.

[تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ] كما انّ هذا شأن جميع اهل الدنيا تكون ابدانهم مجتمعة و قلوبهم متفرقة [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] لا عقل لهم، او لا يدركون بعقولهم، او لا يتعقلون ما فيه صلاحهم.

[كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] متعلق بواحد من الافعال السابقة، او خبر مبتدئ محذوف و التقدير مثلهم في ذلك كمثل الذين من قبلهم والمراد بمن قبلهم بنو قينقاع، او الذين قتلوا ببدر او كل ابناء الدنيا.

فانّ من كل من اهل الدنيا حاله ان لا يفي بوعدده ان لم يكن في الوفاء نفعه الدنيوي و كان من يشاهدونهم اشدّ رهبة في صدورهم ممّن لا يشاهدونه و تحسبهم جميعاً و قلوبهم شتى.

قيل: انّ بنى قينقاع نقضوا العهد وقت رجوع رسول الله ﷺ من بدر فأمّره رسول الله ﷺ ان يخرجوا قال عبدالله بن أبيّ: لا تخرجوا فاني اتى الى النبی ﷺ فاكلمه فيكم او ادخل معكم الحصن، فكان هؤلاء ايضاً مغترّين بارسال عبدالله بن أبيّ ثم ترك نصرتهم.

[قَرِيبًا] ای حالكونهم قريباً منكم او زماناً قريباً [ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الاخرة [كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ] متعلق بقوله تعالى: من قبلهم، او بذاقوا او يقوله لهم في لهم عذاب اليم، او خبر مبتدئ محذوف و التقدير

مثل عبدالله بن أُبَيٍّ في غزوه بنى التّضير و بنى قينقاع كمثل الشّيطان.

[إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ] قَوْلًا فَعَلِيًّا أَوْ قَوْلًا نَفْسَانِيًّا [فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ
إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ] الاتيان بالماضي للاشعار
بانّ المراد بذلك القول وهذا الانسان قولٌ شخصيٌّ وانسان مشخّص لا القول
التّوعّيّ والانسان الجنسيّ، والآكان المناسب ان يقول كمثل الشّيطان يقول
للانسان على الاستمرارا كفر، ولعلّه اشارة الى تمثّله بصورة سراقة و اغراء
المشركين على محمّد ﷺ ببدر.

و قيل: أنّه اشارة الى عابد بنى اسرائيل كان اسمه بر صيصا، عبدالله
زماناً من الدّهر حتّى بلغ من عبادته الى ان يؤتى بالمجانين اليه و كان
يداويهم و يعوذهم، فيبرؤون، و أتى بامرأةٍ كانت في شرف في اهلها قد جنّت
و كان لها اخوة فأتوه بها فكانت عنده فلم يزل به الشّيطان حتّى وقع عليها
فحملت فلمّا استبان حملها قتلها و دفنها.

فذهب الشّيطان فقال لاختوها واحداً واحداً، فجعل الرّجّل يلقي اخاه
فيقول: و الله لقد أتاني آتٍ فذكر لي شيئاً يكبر عليّ ذكره، فذكر بعضهم
لبعضٍ حتّى بلغ ذلك ملكهم، فسار الملك و النّاس فاستدّلّوه فاقّرّ لهم بما
فعل، فأمر به فصلب.

فلمّا رفع على خشبته تمثّل له الشّيطان فقال: انا الذي التّيك في
هذا فهل انت مطيعي فما اقول لك اخلّصك ممّا انت فيه؟- قال: نعم، قال:
اسجد لي سجدةً واحدةً فقال: كيف اسجد لك و انا على هذه الحالة؟

- فقال: اكتفى منك بالايماء، فأومى له بالسّجود فكفر بالله و قتل
الرّجّل [فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا] اى الشّيطان و الانسان الكافر بقوله او عاقبة

الفريقين من الممثل له و الممثل به.

[أَنْهَمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الاسلاميّة [اتَّقُوا اللَّهَ] في ارتكاب المنهى و ترك الاوامر القالبيّة، او اتَّقُوا اللَّهَ في نقض البيعة و نقض العد كعبدالله بن أبى و بنى النّضير و بنى قينقاع، او اتَّقُوا اللَّهَ في شوب الاعمال القالبيّة بالاغراض النفسانيّة المباحة او الغير المباحة.

او المعنى يا ايّها الذين آمنوا بالبيعة الايمانيّة الولويّة اتَّقُوا اللَّهَ في الانحراف عن طريق القلب او اتَّقُوا اللَّهَ في نسيان الذكر المأخوذ، او في نسيان الله في جميع اعمالكم.

او المعنى يا ايّها الذين آمنوا بالايمان الشهودى بشهود ملكوت ولىّ الأمر و نزول السكينة و الحضور عند ولىّ امركم اتَّقُوا اللَّهَ في الالتفات الى غير ولىّ امركم و الالتذاذ بغير شهود جماله.

فانه ضيف عزيز غيور اذا نظرتم الى غيره او انصرفتم الى لذة غير لذة شهود جماله لم يقم في بيوت قلوبكم وبقى لكم حسرة فراقه و ندامته، او اتَّقُوا اللَّهَ في نسبة الافعال و الصفات الى انفسكم حين حضوركم عند ولىّ امركم.

[وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ] نَكَرَ النَّفْسُ مع ان المراد و لتنظر كل نفسٍ ما قَدَّمَتْ لِغَدٍ لايهام انه اذا نظر نفسٌ واحدة من المؤمنين الى اعماله يكفى عن سائر المؤمنين لاتحاد بينهم.

او للاشارة الى انهم نفس واحدة و ان كان ابدانهم متعدّدة لانّ فعليّتهم الاخيرة هي صورة ولىّ امرهم النّازلة اليهم بالبيعة و قبول الولاية.

فعلى هذا يكون المعنى: و لتنظر نفسٌ عظيمةٌ هي صورة ولىّ امرهم

وهي فعليّتهم الاخيرة ما قدّمت لغدٍ، ويكون فيه اشارة الى انّ من ينظر الى اعماله الاخرويّة فليُنظر بالفعليّة الاخيرة الّتي هي فعليّة الولاية حتّى يمكنه ان يميّز بين صحيحها و فاسدها مشوبها و خالصها، مدّخرها لغده و راجعها الى النّفس و العاجل.

فانّ هذا التّمييز امر صعب لا يحصل الاّ للتّأقّد البصير المخلّص، او للاشارة الى انّ نفس ولىّ امرهم نفسيّة الكلّ و المعنى و لتتّظر نفسٌ عظيمةٌ ما قدّمت لغدٍ بنفسها فانّ نظرها الى ما قدّمت هي يكفي عن نظر المؤمنين. او لتتّظر نفس ولىّ الامر ما قدّمت لغدٍ اى ما قدّمت اتباعها لغدٍ مع انّ المراد ما قدّمت للقيامة للاشارة الى قربها، ولانّ المراتب الطّويّلة كالايّام العرضيّة كلّ يجيء بعقب الاخرى و كلّ يخلّف الاخرى و لانّ المراتب الطّويّلة كلّ بالنّسبة الى الاخرى يومٌ و ليلٌ باعتبارين كما سبق مكرّراً، ونكّر الغد لتفخيمة و للاشارة الى أنّه لا يمكن تعريفه للمحجوبين بحجاب المادّة، و لفظة مانافية.

و الجملة صفةٌ لنفسٍ، او معلّق عنها العامل، او استفهاميّة و معلّق عنها العامل، او موصولة و مفعول لتتّظر.

[وَ اتَّقُوا اللَّهَ] تأكيد لقوله اتّقوا الله او التّظر منه الى مرتبةٍ اخرى من التّقوى فانّ للتّقوى كما مرّ في اوّل البقرة و اشرنا اليه ههنا مراتب عديدة مترتّبة، او المقصود منه ان تتّقوا الله بعد ما نظرتم الى اعمالكم الاخرويّة و ميّزتم سقيمها عن سليمها و مشوبها عن خالصها في ان تفسدوها بالاغراض النّفسانيّة.

او تشوبوها بالانتفاعات النّفسيّة و لو كانت تلك الانتفاعات القرب من الله او رضاه او المقامات الاخرويّة.

[إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] فيميز المشوب عن الخالص فهو تأكيد للتقوى و تعليل للمربها [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ] مطلقاً فلا يعملون لغد، او لا تكونوا كالذين نسوا الله فيما يعملون للآخرة فيجعلونها للدنيا من حيث لا يشعرون.

[فَأَنْسِيَهُمْ أَنْفُسَهُمْ] التي هي جهاتهم الالهية و لطيفتهم الانسانية فانها ذواتهم و انفسهم الانسانية، و بنسيان انفسهم ينسون ما ينفعها فلا يفعلون ما يفعلون الا لانفسهم الحيوانية لانفسهم.

فانها ذواتهم و انفسهم في الآخرة من الاخسرین اعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا و هم يحسبون انهم يحسنون صنعاً، او فأنسيهم امامهم الذي هو نفسية انفسهم و بنسيان الامام لا يكون للانسان الا الوبال و الخسران [أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] تعليل للسابق.

[لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ] في مقام التعليل كانه قال: نهيناكم عن المماثلة معهم لانه لا يستوى في القيامة الناسون لانفسهم و المتقون لان الناسين اصحاب النار و المتقين اصحاب الجنة لكنه عدل عن المضمّر الى هذا الظاهر لافادة انهم اصحاب النار و ان المتقين اصحاب الجنة، و للاشارة الى علة عدم الاستواء.

[أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ] و يستفاد من حصر الفوز باصحاب الجنة بقرينة المقابلة ان اصحاب النار هم الخاسرون المعذبون.

[أَوَاَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ] مع صلابته و عظمته.

[لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ] و قد انزلناه عليكم و انتم ضعفاء لينون و ما خشعتم و ما تصدعتم من خشية الله، و هذه قضية فرضية

و تعريض بينى آدم.

[و تِلْكَ الْأَمْثَالُ] الفرضية [نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] فى احوالهم و ينظرون الى قساوتهم و يتدبرون فى تليين قلوبهم [هُوَ اللَّهُ الَّذِى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] كلام منقطع عن سابقه و المنظور اثبات التوحيد الذى هو المنظور من كل منظور و مبدء كل مبدء و غاية كل غاية و الثناء عليه و تعداد محامده.

[عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ] اى عالم بما غاب عن الخلق و بما كان مشهوداً لهم، او عالمٌ بعالم الغيب و عالم الشهادة [هُوَ الرَّحْمَنُ] المفيض للوجودات و للكمالات الاولية على الموجودات.

[الرَّحِيمُ] المفيض للكمالات الثانوية عليها، او الرحمن هو المفيض لاصل الوجود و جميع كمالاته على الاشياء و المفيض للوجود و كمالاته الاولوية على الانسان، و الرحيم هو المفيض للكمالات الثانية على الانسان و قد سبق معناهما مفصلاً فى سورة فاتحة الكتاب.

[هُوَ اللَّهُ الَّذِى لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] لما كان المنظور التوحيد و تعداد المحامد أتى بهذه الجملة بدون العاطف بنحو التعداد، و فى هذه اشارة الى تعليل السابق و هو باعت لترك العاطف ايضاً و هى تأكيدٌ للاولى و هو ايضاً باعت لترك العاطف.

[الْمَلِكُ] الذى يتصور كونه ملكاً بتصوير كون النفس ملكاً لقواها بل لصورها الذهنية و بذلك يثبت كونه رحماناً رحيماً و كونه عالماً بالغيب و الشهادة [الْقُدُّوسُ] الذى كان منزهاً عن الكثرات، و نسبة الافعال و الصفات، و لحاظ تلك النسب و الحيثيات.

و قد مضى فى اوّل البقرة عند قوله تعالى: و نحن نستبح بحمدك و

نقدّس لك بيانٌ و تفصيلٌ للتّسبيح و التّقدّيس، و قرئ قدّوس بفتح الفاء و هما لغتان فيه و الصّيغة للمبالغة مثل سبّوحاً مفتوحاً و مضموماً.

[السّلام] السّالم من كلّ نقصٍ و عيبٍ و من كلّ انحاء الكثرات و الحدود و التّسب و الاضافات الا في اعتبار المعترّين، و السّالم من تمسّك به من كلّ اثمٍ و ذنبٍ و خطاءٍ، و السّالم من خاف منه من كلّ امرٍ مخوفٍ، و السّالم عباده من ظلمه. [المؤمن] الّذى آمن خلقه عن ظلمه، او آمن خلقه من المخوفات، او جعل عباده امناء، او امن بنفسه قبل ايمان خلقه، او دعى خلقه الى الايمان به [المهيمن] هيمن قال امين مثل امّن، و هيمن الطائر على فراخه رفّ و هيمن على كذا صار رقيباً عليه، و المهيمن من اسمائه تعالى بمعنى المؤتمن، او من آمن غيره من الخوف، او الامين، او الشاهد، او الرّقيب، و قيل: هو مؤامن بهمزتين قلبت الثّانية ياءً ثمّ الاولى هاءً.

[العزّيز] الغالب الّذى لا يلغّب او ذوالمناعة و التّأنف [الجبار] الّذى يجبر كلّ كسر و نقصٍ و قصورٍ و تقصيرٍ من عباده، او من سائر خلقه، او العظيم الشّأن، او الّذى يذلّ من دونه و لاتناله يد غيره.

[المتكبر] البالغ فى كبره بحيث لا يبقّى عنده جليلٌ و لاحقيرٌ [سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ] من الاصنام و الكواكب و العناصر و سائر المواليد لعدم بقاء شىءٍ عند كبره.

[هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ] تعدادٌ للمدائح و تعليلٌ للّسابق، و الخالق هو الّذى اوجد مادّة الشّياء اولاً، و البارئ هو الّذى سوّاه و اوجده على ما ينبغى، و المصوّر هو الّذى يعطى كلّه و كلّ اجزائه صوراً لائقه بحالها.

[لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] الاسم كما سبق فى اوّل الفاتحة و فى اوّل

البقرة عند قوله: عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا للاختصاص له بالاسم اللَّفْظِي بل كَلَّمَ يدلّ على شيءٍ آخر هو اسم .

لذلك الشَّيء سواء كان دلّالته و ضعيّةً ام طبعيّةً ام عقليّة، و سواء كان الدّالّ لفظاً او معنىً او ذاتاً جوهريّاً، و الاسم الحسن هو الَّذي لا يكون في اطلاقه على الله و في دلّالته عليه شوب نقص و عدم وحدّ.

و هذه العبارة تفيد بتقديمٍ له و معناه حصر الاسماء الحسنی فيه و ذلك لحصر الصّفات العليا فيه، و بمفهوم مخالفة الصّفة تفيد عدم جواز اطلاق الاسماء السّوءی عليه، و الاسماء السّوءی ما كان دلّالته او اطلاقه عليه تعالى مستلزماً للنقص والحدّ، و الجملة في مقام التعليل لا تصافه تعالى بالاسماء السابقة.

و قد مضى في سورة الاعراف عند قوله تعالى: و لله الاسماء الحسنی تفصيلٌ لهذه العبارة.

[يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] لَمَّا كان السّورة لبيان توجّه الاشياء اليه تعالى، و توجّهه تعالى بالتّربية اليهم ختم السّورة بما فتحها به وجعله تعليلاً لقوله تعالى: له الاسماء الحسنی .

فانّ تمام الاسماء الاضافيّة و الاسماء الحقيقيّة تستفاد من تسبيح جميع الاشياء له، و قوله: هو العزيز الحكيم تعليلٌ و تأكيدٌ لما يستفاد من تسبيح الاشياء له. فاتّه لا يتصوّر ان تكون الاشياء مسبّحةً له تعالى زالا اذا كان هو الفعليّة الاخيرة للاشياء و كان قوام جميع الاشياء به، و هذا المعنى يستلزم جميع الصّفات السّلبيّة و الاضافيّة و الحقيقيّة ذات الاضافة و الحقيقيّة المحضة.

سُورَةُ الْمُمتَحِنَةِ

مدنيّة؛ و ثلاث عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة العامة [لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي
وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ] قيل: نزلت في خاطب بن ابي
بلتعة و ذلك انّ مولاة ابي عمروات رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة
بعد بدرٍ بسنتين فقال لها رسول الله ﷺ: امسلمةً جئت؟

- قالت: لا، قال: فما جاء بك؟

- قالت: احتجت حاجة شديدة فأتيتكم لترفعوا حاجتي، قال: فاين
انت من شبّان مكة؟

- و كانت مغنيّة نائحةً قالت: ماطلب منّي احد بعد وقعة بدرٍ فحثّ
رسول الله ﷺ عليها بنى عبدالمطلب فكسوها و حملوها و أعطوها نفقة، و
كان رسول الله ﷺ يتجهّز لفتح مكة فأتاها خاطب بن ابي بلتعة و كتب كتاباً
الى اهل مكة و اخبرهم انّ محمداً ﷺ يريدهم، فخرجت سارّةً و معها
الكتاب و كانت كتمته في ذؤابتها.

فنزل جبرئيل فأخبر النّبى ﷺ فبعث رسول الله ﷺ عليّاً و عماراً و
عمرو الزّبير و طلحة و المقداد و ابا مرثد و كانوا كلّهم فرساناً، و قال لهم:
انطلقوا حتّى تأتوا روضة خاخ و خذوا الكتاب منها، فخرجوا الى ذلك
المكان فوجدوها به فقالوا لها: اين الكتاب؟

- فحلفت بالله ما معها كتابٌ ففتّشوها فلم يجدوا معها كتاباً فهمّوا

بالرجوع، فقال عليّ عليه السلام: والله ما كذب رسول الله صلى الله عليه وآله و سلّ سيفه و قال: اخرجى الكتاب و الا و الله لا ضربنّ عنقك فأخرجته من ذؤابتها فرجعوا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال لخاطب: ما حملك على ما صنعت؟

- قال: يا رسول الله صلى الله عليه وآله و الله ما كفرت منذ اسلمت و لا غششتك مند نصحتك و لكن لم يكن احدٌ من المهاجرين الا و له بمكة من يمنع عشيرته و كنت غريباً و كان اهلى بين ظهرائيهم فخشيت على اهلى فأردت ان اتخذ عندهم يداً و قد علمت ان كتابى لا يغنى عنهم شيئاً.

[وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ] من مكة [أَن تُوْمِنُوا] لان تؤمنوا [بِاللّهِ رَبِّكُمْ إِن كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي] شرط تهيجي.

[تُسِرُّونَ] تلقون [إِلَيْهِمْ] فى السرّ او تظهرون اليهم فى السرّ [بِالْمُودَّةِ] او تعلمونهم فى السرّ من احوال الرسول صلى الله عليه وآله بسبب المودة التى بينكم و بينهم [وَأَنَا أَعْلَمُ] فعل او افعل التفضيل.

[بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ] فاطلع رسولى عليكم [وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ] و هو الصّراط الانسانى يعنى ضلّ سواء السبيل الى الطّرق الشيطانية.

[إِن يَتَفَقَّحُوا] فى موضع التعليل [يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَ يَسُطُّوْا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ بِالسُّوْءِ] بالقتل و الضّرب و الشتم [وَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ] عطف على جملة الشرط و الجزاء.

[لَن تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ] الذين تخالفون رسول الله صلى الله عليه وآله بسببهم [وَلَا أَوْلَادُكُمْ] و الجملة جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن كيفية انتفاعهم

بأرحامهم او عن علة هذا القول.

[يَوْمَ الْقِيَمَةِ] ظرف لقوله لن تنفعكم او لما بعده [يُفْصَلُ بَيْنَكُمْ] اى يفرق بينكم يوم القيامة بشدة الهول و الخوف بحيث يفر كل، و قرئ يفصل مبنياً للفاعل و مبنياً للمفعول من الثلاثى المجرد و من التفعيل.

[وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فيجازيكم على ما عملتم فلانجاة لكم من قبل ارحامكم و لا من قبل الله تعالى [قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] اقتداء حسن او خصلة حسنة ينبغي ان يقتدى بها [فَإِىْ اِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ وَاِذْ قَالُوا] بدل من ابراهيم او تعليل او ظرف لقوله معه.

[لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ] اى تبرأنا منكم فان الكفر ههنا كما فى الخبر بمعنى البراءة.

[وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْوَدُوءَ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا] يعنى بغضنا لكم بعض الله و بغضكم لنا بغض للشيطان [حَتَّى تُوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ] فحينئذ ينقلب العداوة محبة و الفة.

[إِلَّا قَوْلَ اِبْرَاهِيمَ] استثناء من ابراهيم استثناء متصلاً فى كلام تام او استثناء مفرغ و التقدير لكم اسوة حسنة فى ابراهيم فى كل شىء منه الا فى قول ابراهيم عليه السلام [لَا بِيْهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ] فان هذا القول كان لموعدة وعدها اياه و الا كان متبرء منه [وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] اى من قبل الله او من رحمة الله او من عذاب الله.

[رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَتَيْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ] اشارة الى الفناءات الثلاثة، فان التوكل ليس الا بترك نسبة الفعل الى النفس، و الانابة حينئذ تكون بترك نسبة الصفات، و اليك المصير اشارة الى فناء الذات، هذه

الجميل من مقول القول الاول و من جملة مايتأسى به.

[رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا] اى لاتجعلنا امتحاناً او ضلالاً او اثمأ او كفراً او فضيحةً او عذاباً او اضلالاً يعنى لاتجعلنا سبب ذلك لهم، او لاتجعلنا ممتحنين لاجل عذاب الذين كفروا.

او لاجل هداية الذين كفروا و معنى كونهم سبباً لفتنة الذين كفروا ان يجعلهم بحالٍ من الفقر و الحاجة او من الابتلاء و المصيبة او من ارتكاب ما لاينبغى ان يرتكبوا من المعاصى او من اختلاف الكلمة و النزاع بينهم، او من موالة الكفار او اتباعهم فى بعض مالهم، او من المعارضة معهم، او من المجادلة معهم و الضعف عن جوابهم يستهزء بهم او يغتابون او يعارضون او يُشتمون او ينفر منهم و من دينهم او يقاتلون.

و قيل: معناه و لاتسلطهم علينا فيفتنونا عن دينك، و قيل: الطف بنا حتى نصبر على اذاهم و لاتتبعهم فنصير فتنَةً لهم.

و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: ما كان من ولد آدم عليه السلام مؤمناً الا فقيراً و لا كافر الا غنياً حتى جاء ابراهيم عليه السلام فقال: ربنا لاتجعلنا فتنَةً للذين كفروا، فصير الله فى هؤلاء اموالاً و حاجةً و فى هؤلاء اموالاً و حاجةً. اقول على المؤمنين ان يشكروا ابراهيم عليه السلام و لا ينسوا منته التي منها عليهم.

[وَاَعْفِرْ لَنَا] ما فرط منا حتى لاتؤاخذنا بذلك فتجعلنا فتنَةً لغيرنا [رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ] الغالب المنيع [الْحَكِيمُ] الذى تعلم دقائق الامور و تتقن الصنع مشتملاً على غاياتٍ دقيقةٍ انيقةٍ.

[لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ] فى ابراهيم عليه السلام و قومه [أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] كرره

للتأكيد و التّريغيب و لتخصيصه بمن كان يرجوا الله [لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ
وَأَلْيَوْمَ الْآخِرِ] يعنى هذه الاسوة مختصة بمن كان يرجوا الله و اما غيره
فلا يتأسى.

[وَمَنْ يَتَوَلَّ] عن التّأسى منكم فلا يضّر الله شيئاً و انما امركم
بالتّأسى ترحماً عليكم [فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ] حمد او لم يحمد [
عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً] جواب
لسؤالٍ مقدّر.

[وَاللَّهُ قَدِيرٌ] على ان يبدل المعاداة و التّبرّى محبةً و موالاةً
[وَاللَّهُ غَفُورٌ] يغفر ما صدر منهم من معاداتكم بجهالةٍ و ما صدر منكم
من موالاتهم بجهالةٍ [رَحِيمٌ] يرحمهم و يرحمكم فضلاً عن مغفرته لكم.

فى خبرٍ عن الباقر عليه السلام: قطع الله ولاية المؤمنين من قومهم من اهل
مكة و اظهروا لهم العداوة فقال: عسى الله ان يجعل بينكم و بين
الذين عاديتهم منهم مودةً فلما اسلم اهل مكة خالطهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله
و ناكحوهم و تزوج رسول الله صلى الله عليه وآله حبيبة بنت ابى سفيان بن حرب .

[لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ
يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ] بدل عن الذين لم يقاتلوكم
[وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ] بتضمين تفضوا.

[إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ] انما ينهلكم الله عن الذين
قتلوكم فى الدين و اخرجوكم من دياركم و ظهروا على اخراجكم
ان تولّوهم] بدل عن الذين قاتلوكم او التقدير كراهة ان تولّوهم.

[وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] بوضع الولاية غير

موضعها بل موضع العداوة [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] ابتداء كلام و ادب آخر للمؤمنين و لذلك صدره بالتداء جبراناً لكلفة التأديب و تنشيطاً فى الاستماع.

[إِذَا جَاءَ كُمْ الْمُؤْمِنَتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ] بان تختبروا موافقة قلوبهنّ لالستهنّ بان يحلفن ما خرجن من بغض زوج و لارغبة من ارض الى ارض و لاستماع ديناً و ما خرجن الا حباً لله، و على هذا كان معنى مؤمناتٍ مذعناتٍ و مصدقاتٍ، او مشرفاتٍ على الاسلام.

قيل: صالح رسول الله ﷺ بالحديبية على ان من أتاه من اهل مكة رده عليهم، و من أتى اهل مكة من اصحاب رسول الله ﷺ لم يرده، فجاءت سبيعة بنت الحارث مسلمةً بعد الفراغ من الكتاب و النبى ﷺ بالحديبية فأقبل زوجها مسافر من بنى مخزوم فى طلبها و كان كافراً.

فقال: يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت اليوم ان ترد علينا من أتاك منا.

فنزلت الآية فأعطى رسول الله ﷺ زوجها مهرها و ما انفق عليها و لم يردها عليه فزوجها عمر بن الخطاب و كان رسول الله ﷺ يرد من جاءه من الرجال و يحبس من جاءه من النساء، اذا امتحن.

[أَلَلَّهُ أَغْلَمُ بِإِيْمَنِهِنَّ] و انما يأمركم بالامتحان ليظهر عليكم ايضاً ايمانهنّ [فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ] فى موضع التعليل.

[وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ] روى انه قيل للصادق عليه السلام: ان لا امرأتى اختاً عارفةً على رأينا بالبصرة و ليس على رأينا بالبصرة الا قليل فزوجها ممن

لا يرى رأيها؟ قال: لا، و لانهمة؛ ان الله يقول: فلا ترجعوا هنّ الى الكفار (الاية).

[وَأَتَوْهُمْ] اى آتوا الكفار [مَّا أَنْفَقُوا] على تلك النساء من المهر وغيره [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ] ترخيص لهم فى نكاحهنّ بعد اسلامهنّ [إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] مهور هنّ سمّاها اجوراً لانّ المهر اجر لبذل البضع، وهذا يدلّ على عدم الاكتفاء فى مهورهنّ بمهورهنّ الاولى المردودة الى ازواجهنّ.

[وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفِرِ] يعنى كما انّ المؤمنات لا يحلنّ للكفار و فكذلك المؤمنون لا يحلّون للكافرات، و العصم جمع العصمة بكسر العين و قد يضمّ القلادة.

و هذه الاية كما تدلّ على حرمة المشركات تدلّ على حرمة الكتابيات.

[وَسَلُّوا مَّا أَنْفَقْتُمْ] اى لحقت منكم امرأة بالكفار [وَلَيْسَ لَكُمْ مَّا أَنْفَقُوا] يعنى اذا كان بينكم معاهدة فاسئلوا انتم ما أنفقتم و ليسألوا ايضاً ما أنفقوا و لا ترجعوا النساء الملحقات بكم منهم اليهم و لا تستردّوا الملحقات بهم منكم.

[ذَلِكُمْ] المذكور من حكم الملحقات بهم و بكم [حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ] به.

[وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بالمصالح و الغايات المترتبة على الافعال و الاحكام [حَكِيمٌ] لا يفعل فعلاً الا بغايات محكمة نافعة و لا يحكم حكماً الا لمصالح عديدة و غايات شريفة.

[وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ] اى واحدة [مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ] اى راجعة الى الكفار [فَعَاقَبْتُمْ] اى فأصبتم من الكفار عقبى اى غنيمة [فَفَاتُوا] ايها المؤمنون.

[الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا] من الغنيمة التي اصبتم او المعنى فعاقبتهم على نساء اخر فاتوا ايها المؤمنون من بيت مال المسلمين الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مَا أَنْفَقُوا.

و قيل: عاقبتهم الكفار لسبب النساء منهم او باخذ الغنيمة او باتيان النساء منهم اليكم مؤنات.

[وَأَتَّقُوا] ايها المؤمنون من عدم اعطاء ما أنفقوا [اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ] قيل: كانت لحق المشركين من نساء المؤمنين ست نسوة فأعطى النبي ﷺ ازواجهن مهورهن.

[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ] خص الخطاب و النداء به لاختصاص الحكم به فانه كان يأخذ البيعة من الرجال و النساء دون غيره.

[إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ] اى المذعنات او المشرفات على الاسلام [يُبَايِعُنَكَ] لما كان زمان بعثة الرسول ﷺ زمان فترة من الرسل ﷺ و اندراس من احكامهم و كان الناس بالاخذ من الاباء و المعلمين منتحلين لملتهم و كان البيعة التي كانت اصل جملة الخيرات و لم يكن شريعة و لم يصدق ملّة الا بها مندرسةً محووا اثرها من الاذهان، بل كانت غريبة في انظارهم مستهجنة في عقولهم الجزئية و كان الرجال بعد مشاهدة هذه الفعلة من الرسول ﷺ و اخذ البيعة من كل من اراد الاسلام ايقنوا أنهم اذا ارادوا اسلام و جب عليهم هذه الفعلية.

و اما النساء فكأنه خفى عليهن وجوبها وكأنهن اعتقدن ان الاسلام بان يقلن: لا اله الا الله، محمد رسول الله ﷺ، و لم يعلمن ان الانسان بهذه الكلنة في امان فاما الاسلام فلا يتحقق الا بالبيعة اظهر الله تعالى كيفية بيعتهن تعريضاً بوجوبها عليهن ايضاً.

[عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا] من الاشياء او لا يشركن شيئاً من الاشراك [وَلَا يَسْرِقَنَّ وَلَا يَزْنِيَنَّ وَلَا يَقْتُلَنَّ أَوْ كَذِبَنَّ] بالوأد [وَلَا يَأْتِيَنَّ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ وَبَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ] قيل: كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها: هذا ولدى منك كنى بالبهتان المفتري بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذباً لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين و فرجها الذي تلده به بين الرجلين، و ليس المعنى نهيهن عن الاتبان بولد من الزنا لان الشرط بنهى الزنا قد تقدم.

و قيل: البهتان الذي نهين عنه قذف المحصنات و الكذب على الناس، و اضافة الاولاد الى الازواج عل البطلان، يعنى اذا جاءك المؤمنات يبאיعنك على ذلك فى الحاضر و المستقبل من الزمان.

[وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ] يعنى لا يعصينك فيما امرت به فانه ليس الا معروفاً [فَبَايِعُوهنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ].

اعلم، ان البيعة التى كانت معموله فى جميع الشرائع كانت بمنزلة الانفحة للبن الوجود و ما لم تتصل الانفحة باللبن لم ينعقد و بمنزلة التأبير لمثر النخل ما لم يؤبر النخل لم يحمل الثمر و بها يحصل اللب لجوز الوجود و فستقه، و بمنزلة الوصلة من الشجر الحلو على الشجر المر ما لم يتصل من الشجر الحلو و صلة بالشجر المر لم يصير ثمره حلواً، و لذلك كانوا فى كل

شريعة من أوّل الامر مهتّمين بالبيعة.

قيل: كان النّبىّ ﷺ يبايع النّساء بالكلام بهذه الاية: و ما مسّت يد رسول الله ﷺ يد امرأة قطّ الا امرأة يملكها، و روى أنّه كان اذا بايع النّساء دعا بقدر ماء فغمس فيه يده و يقول ما قاله الله تعالى ثمّ اخرج يده ثمّ غمسن ايديهنّ فيه.

و قيل: أنّه كان يبايعهنّ من وراء الثّوب، و قيل: الوجه فى بيعة النّساء مع أنّهنّ لسن من أهل النّصرة بالمحاربة هو اخذ العهد عليهنّ بما يصلح شأنهنّ فى الدّين و الانفس و الازواج، و كان ذلك فى صدر الاسلام، و لئلا ينفق لهنّ فتق لما صنع من الاحكام فبايعهنّ النّبىّ ﷺ حسماً لذلك.

[يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] لَمَّا لم يكن هذا الحكم خاصاً بالنّبىّ ﷺ خاطب جميع المؤمنين [لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] قيل: كان فقراء المسلمين يخبرون اليهود اخبار المسلمين فيصيبون من ثمارهم فنهى الله عن ذلك.

[قَدْ يَلْسُوْا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَلْسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ] اى الكفار الذين هم جنس اهل القبور من الآخرة، او كما يلس الكفار من وصول خير من اهل القبور اليهم، او كما يلس الكفار من ان يحيى اهل القبور.

سُورَةُ الصَّفِّ

مدنيّة، وهى اربع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ
اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ] قيل: نزلت فى قوم كانوا يقولون ااذلقينا
العدو لم نفرّ و لم نرجع عنهم ثم لم يفوا يوم أُحُدٍ.

و قيل: نزلت فى قوم قالوا: جاهدنا و أبلينا و فعلنا و لم يفعلوا، و
قيل: نزلت فى المؤمنين فانهم بعد ماسمعوا ثواب شهداء بدرٍ قالوا: لولقينا
قتالاً جاهدنا غاية جهدنا و لم نفرّ و قيل: انّ المسلمين قالوا: لو علمنا احبّ
الاعمال لبذلنا فيه اموالنا و انفسنا، فأنزل الله انّ الله يحبّ الذى يقاتلون فى
سبيله صفّاً فلم يفوا يوم أُحُدٍ.

و قال القمّى: نزلت فى الذين وعدوا محمّداً ﷺ ان لا ينقضوا عهده
فى امير المؤمنين عليه السلام فعلم الله انهم لا يفون بما يقولون و قد سمّاهم الله
المؤمنين باقرارهم و ان لم يصدّقوا.

اعلم، انّ القول ههنا اعمّ من القول اللسانى و القول النفسانى اى
الاعتقاد الجنائى، و اما الخطرات و الخيالات التى تغذ فى قلوب الناس
من غير عزمٍ منهم عليها فهى ليست اقوالاً لهم بل هى واردة عليهم من
الشيطان او الملك فهى اقوال الشيطان او الملك.

و هذا القول اعمّ من ان يكون فى الاحكام الالهية بان يقول الانسان

بنحو الافتاء او التقليد حكماً من الاحكام و لا يفعل به، و فى الامر بالمعروف و النهى عن المنكر بان يأمر غيره و لا ياتمر و ينهى و لا ينتهى.

و فى المواعظ و النصائح بان يعظ و ينصح بمالم يفعله، و قد ابتلى بالاول و الثانى المجتهدون الذين نصبوا انفسهم لبيان احكام العباد، و المقلدون الذين نصبوا انفسهم لذلك، و بالثالث القصاص و الوعاظ و ان كان لا يخلوا من الثلاثة اكثر الناس ولو بالنسبة الى من تحت يده، و فى المواعيد و العقود و البيعة الاسلامية و الايمانية.

فانه ورد عن الصادق عليه السلام: عدة المؤمن اخاه نذر لا كفارة له فمن اخلف فبخلف الله بدأ و لمقته تعرض، و ذلك قوله: يا ايها الذين آمنوا (الايتين) و عن علي: الخلف يوجب المقته عند الله و عند الناس قال الله تعالى، كبر مقتا عند الله (الاية) و فى الصنائع و الحرف فان صاحب الحرفة اذا قال: ينبغى لصاحب الصنعة ان يكون صنعته كذا و كذا، او قال: الصنعة اذا كانت كذا و كذا كان المصنوع محكماً و كان ابقى و لم يكن يفعل.

[إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا] مصطفين
تعليل لقوله: لم تقولون ما لاتفعلون على ما بين من نزوله فى الذين تمنوا القتال و الجهاد ثم لم يثبتوا فى أحدٍ او مطلقاً.

فان توفيق الفعل للقول يحتاج الى كثير جهاد مع النفس و الشيطان [كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْضُوضٍ] الرض اتصال بعض البناء ببعض و استحكامه، و عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال: ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً، اتدرون ما سبيل الله؟ و من سبيله؟! انا سبيل الله الذى نصبني للاتباع بعد نبىه.

[وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ] اى ذكرهم اذ قال موسى عليه السلام [لِقَوْمِهِ ۖ يَتَقَوْمِ
لَمْ تُؤْذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ] حتى يتذكروا بقبح
فعل قوم موسى عليه السلام و غايته المترتبة عليه فارتدعوا من ايدائك او ايداء
عترتك بعدك.

[فَلَمَّا زَاغُوا] عن الحق [أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ] عن الاستقامة
الانسانية وجعلهم منكوساً رؤسهم [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ]
تعريض بمن خرج عن قول الرسول عليه السلام فى حق على عليه السلام او مطلقاً، يعنى
من لا يهديه الله لا يقبل الحق ولو اتى بالف آية والله لا يهدي القوم الفاسقين
و انكم يا قوم محمد صلى الله عليه وآله فساق بالخروج عن قوله و عدم طاعته.

[وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ] يعنى ذكرهم حتى يتذكروا بحقيقتك و
لا يخرجوا من طاعتك [يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا
لِّمَا بَيْنَ يَدَيِّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ
أَحْمَدُ] و الاخبار فى تبشير الانبياء عليه السلام و اخبارهم بظهور محمد صلى الله عليه وآله و
بعثته اكثر من ان تحصى.

و نسب الى الباقر عليه السلام ان اسم النبى صلى الله عليه وآله فى صحف ابراهيم عليه السلام
الماحى و فى توراة موسى عليه السلام الحادى، و فى انجيل عيسى عليه السلام احمد صلى الله عليه وآله، و
فى القران محمد صلى الله عليه وآله، و نقل انه سأل بعض اليهود رسول الله: لم سميت
احمد؟ قال: لاني فى السماء احمد منى فى الارض.

[فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ
افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ] ظاهره منزل فى
منكرى محمد صلى الله عليه وآله و رسالته و معجزاته .

و قولهم: انّ الانبياء عليهم السلام اوصوا ان لانؤمن برسولٍ حتّى يكون كذا و كذا، او قالوا لنا: لانبيّ بعدنا لكنّ التعريض بمن ادّعى الخلافة بعد الرسول صلى الله عليه وآله وادّعوا ذلك من الرسول صلى الله عليه وآله او من الله.

[وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ] بوضع الولاية غير موضعها و بادّعاء الخلافة من غير استحقاق، و يدلّ على انّ المراد بها التعريض بمدّعى الخلافة و منكراً على عليه السلام قوله تعالى.

[يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ آلِهَةٍ بِأَفْوَاهِهِمْ] لانّ نور الله هو الولاية و فسّر فى آياتٍ أخر بعلّى عليه السلام [وَاللّٰهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ] بالولاية.

عن الكاظم عليه السلام يريدون ليطفئوا ولاية امير المؤمنين عليه السلام بافواههم و الله متمّ الامامة لقوله: الذين آمنوا بالله و رسوله و النور الذى انزلنا، فالنور هو الامام.

و قيل: والله متمّ نوره يعنى بالقائم من آل محمّد صلى الله عليه وآله اذا خرج يظهره الله على الدّين كلّ حتّى لا يعبد غير الله.

[هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ] اى الرّسالة و الاسلام الذى هو ما به الهداية الى الامام و الايمان [وَدِينِ الْحَقِّ] اى الطّريق الى الله الذى هو سبب للوصول الى الحقّ، او مسبّب عن الحقّ الذى هو الولاية المطلقة، و الطّريق الى الله بهذا الوصف على عليه السلام و ولايته.

[لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ] يعنى على جنس الاديان و الطّرق المختلفة، و لما اراد الجنس المستغرق اكّده بقوله [كُلِّهِ] فانّ طرق النّفس الى الشّيطان كثيرة و الطّريق الى الله واحد و هو طريق الولاية و اذا تمسّك

الانسان به على ما ينبغي ظهر و غلب طريق الولاية على جميع الطرق بحيث لا يبقى للطرق الشيطانية اثر.

[وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ] بالولاية و قد سبق فى سورة التوبة هذه الاية مع بيان لها [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] اى اسلموا بالبيعة العامة، و لما اراد ان يأمرهم بالايمان و البيعة الثانية و كان ذلك شاقاً على بعض تلطّف بهم و ناداهم جبرائلاً لكلفة هذا الامر و لذلك أدّى الامر بصورة الاستفهام و الدلالة على التجارة المنجية من العذاب الاليم ليتهيّؤا لسماعه و يستعدّوا لقبوله.

[هَلْ أَدُّلُّكُمْ عَلَىٰ تَجْرَةٍ تُنْجِيكُمْ مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] بالايمان الخاص و البيعة اليمانية الولوية [وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ] ببذل الاموال التى هى كل ما ينسب الى الانسان [وَأَنفُسِكُمْ] ببذلها بحيث لا يبقى لكم انفس و لا ما ينسب الى انفسكم و تؤمنون جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ لبيان التجارة.

[ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ] يعنى ان كنتم من اهل العلم علمتم ذلك، او ان كنتم تعلمون ذلك اخترتم ذلك [يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ] مجزومٌ فى جواب الشرط يعنى ان كنتم تعلمون ذلك يغفر لكم لان العلم يجذب الى العمل و اختيار المعلوم، و اختيار المعلوم مورثٌ لمغفرتكم، او فى جواب تؤمنون فانه فى معنى آمنوا.

او فى جواب الاستفهام و المعنى هل ادلكم ان ادلكم يغفر لكم فان دلالتى ليست الا بتوجهى و التفاتى اليكم، و توجهى و التفاتى اليكم مورثٌ لتغيير احوالكم و رغبتكم الى العمل و الاخرة و هى تورث مغفرتكم.

[وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَ مَسْكِنَ طَيِّبَةً
فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ] اى جنّات الاقامة و هى اخرى الجنّات [ذَلِكَ] المذكور
من المغفرة وادخال الجنّات او ادخال جنّات عدن.

[الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا] اى لكم خصلة اخرى تحبونها،
او تعطون نعمة اخرى، او هل ادلكم على تجارة اخرى و يكون المعنى هل
ادلكم على ربح آخر لتجارتكم، او اخرى مبتدء و خبره.

[نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَ فَتْحٌ قَرِيبٌ] فى الدنيا بظهور قائم عَلَيْهِ السَّلَام كما عن
القَمِيّ و لما كان جُلُّ اصحاب الرّسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طالبين للظفر و الغنيمة و اعلاء
الكلمة قال: اخرى تحبونها.

[وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] بالظفر على جنود النفس بظهور القائم عَلَيْهِ السَّلَام و
نصرة الله فانّ الايمان يقتضى النّصرة لامحالة بمنطوق: وعد الله الذين آمنوا
و عملوا الصّالحات ليستخلفنهم فى الارض (الاية).

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية [كُونُوا أَنْصَارَ
اللَّهِ] لما كان اللّطيفة الانسانية الفطرية و اللّطيفة الولوية الّتى هى انسانية
اختيارية مظهر الله تعالى، و نصرته بالعلوم الاخرية و الاعمال الصّالحة
تكون نصرة لله و كان خليفة الله ايضاً مظهراً لله و نصرته تكون نصرة لله اراد
بنصرة الله نصرة تلك اللّطيفة و ذلك الخليفة، و أدّاه بنصرة الله للاشعار بانّ
نصرتهما نصرة لله فى الحقيقة.

[كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ] يعنى قلنا لكم كونوا انصار الله كما قال
عيسى عَلَيْهِ السَّلَام، او المعنى قل يا محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يا ايّها الذين آمنوا كونوا انصار الله
كما قال عيسى عَلَيْهِ السَّلَام، او كما قال عيسى متعلّق بكونوا انصار الله و يكون

المشبّه به كون الحواريين انصار الله.

[لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ] قد مضت هذه الآية في سورة آل عمران مع بيان لها [فَأَمَنْتَ] بعد قول عيسى بن مريم عليه السلام [طَائِفَةٌ مِّنْ مَّبْنِيِّ إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ] يعنى بالله بواسطة عيسى او بعيسى عليه السلام بعد قوله هذا [فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ] يعنى غاليين و هذا تسلية للرّسول صلّى الله عليه وآله و تبشير و تسلية للمؤمنين و تهديد للكافرين من امة محمد صلّى الله عليه وآله.

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

مدنيّة، احدى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] قد مضى وجه الاداء بالماضى فى السور السابقة، و الاتيان بالمضارع فى هذه السورة و فى التغابن.

[الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ] قد مضى بيان قدسه تعالى و الفرق بينه و بين تسبيحه فى البقرة عند قوله تعالى: و نحن نسبح بحمدك و نقّس لك [الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ] التّوصيف بهذه الاوصاف لبيان علّة تسبيح الاشياء تماماً له، و قرئ الكلّ بالرّفع على المدح.

[هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ] كلامٌ منقطعٌ عن سابقه و بيانٌ للامتنان على امّة محمّد ﷺ و تمهيدٌ للتّعريض الاتي.

[يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] قد مضى بيانٌ لهذه الاية و وجه تقديم التّزكية على التّعليم فيها، و وجه تقديم التّعليم على التّزكية فى دعاء ابراهيم عليه السلام بقوله: رَبَّنَا و ابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك و يعلمهم الكتاب و الحكمة و يزكّيهم.

[وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ] من الامّيين او من جنسهم من سائر النّاس من الاعاجم و هو عطف على الامّيين او على مفعول يعلمهم و المراد بالآخرين التّابعون و تابعوا التّابعين الى يوم القيامة، او غير اهل مكّة من اهل العالم

من الفارس و التّرك و الرّوم، او المراد بالاخرين آخرون فى الرّتبة.

و روى انّ النّبىّ ﷺ قرأ هذه الاية فقليل له: من هؤلاء؟- فوضع يده على كتف سلمان رحمه الله و قال: لو كان الايمان فى الثريا لنالته رجال من هؤلاء.

[لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ] و سيلحقون بهم الى يوم القيامة [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ذَلِكَ] اى بعث رسول من جنس البشر او بعث مثل محمّد ﷺ الذى يزكّيهم ثمّ يعلمهم الكتاب والحكمة.

[فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] من الامم فيكون منّة منه تعالى على امّة محمّد ﷺ، او ذلك الرّسالة و تذكير اسم الاشارة باعتبار الخبر كآته قال: ذلك الفضل الذى هو الرّسالة و الثّبوة فضل الله يؤتيه من يشاء من افراد البشر.

[وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] فيعطى ازيد من ذلك او لاينقص من فضله شىء بايتاء الرّسالة للمستحقين او ذوا الفضل العظيم على الناس ببعثة محمّد ﷺ فيهم.

[مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ] حملهم التّوراة انبياءهم و علماءهم بان علموهم التّوراة و كلّفوهم العمل بها، و هذا بيان لحال اليهود و ذمّ لهم لكنّه تعريض بمنافى امّة محمّد ﷺ الذين لم يقرؤا بعلىّ ﷺ و الذين لم يعملوا بالقران.

[ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا] بان لم يعملوا بها [كَمَثَلِ الْحَمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا] من كلفة الحمل و التعب فيها و عدم الانتفاع بها بل التضرّر بثقلها و تعب حملها، فمن تعلّم القران و لم يعمل بما فيه كائنًا من كان من اهل هذا المثل مثل الصّحابة الذين اهتمّوا بحفظ القران عن التّغيير و بتلاوته و

قراءته و لم يعملوا بما فيه من مراعاة العترة و مودّتهم و اتّباعهم.

و كذلك من تعلّم القرآن و علم احكامه و عمل بما فيه، و من تعلّم احكام الشريعة و عمل بها لكن كان منظوره من علم ذلك الحيوّة الدّنيا لا حيوّة الاخرة كان من اهل هذا المثل، و نعم ما قال المولوى:

علمهای اهل دل حمّالشان علمهای اهل تن احمالشان

علم چون بر دل زند یاری شود علم چون بر تن زند باری شود

گفت ایزد یحمل اسفاره بار باشد علم کان نبود ز هو

علم کان نبود ز هو بیواسطه آن نیاید همچو رنگ ما شطه

لیک چون این بار را نیکو کشی بار بگیرند و بخشدند خوشی

هین بکش بهر خدا این بار علم تا ببینی در درون انبار علم

تا که بر رهوار علم آئی سوار آنگهان افتد ترا از دوش بار

[بِسْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] یعنی کلّ من کذب

بایات الله و کلّ من کان اهل ملّة و لم یرد وجه الله کان من اهل هذا المثل

[وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] یعنی المکذّبین بایات الله و

المحمّلین للکتاب السماویّة و الغير الحاملین لها، لکنّه وضع الظاهر موضع

المضمر اشعاراً بظلمهم و تعلیلاً للحکم یعنی انّ الله لا یهدیهم الى الصّراط

الانسانیّ او الى الجنّة او الى مقاصدهم.

[قُلْ] لليهود تعریضاً بمن ادّعی منك الخلافة او بجميع امّتک

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ

فَتَمَتُّوا أَلْمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فی هذا الادّعاء یعنی ان کنتم اولیاء لله

فالحياة الدنيوية تحجبكم عنه و كل محب يتمنى لقاء المحبوب و الموت يخرجكم من الحجاب و يوصلكم الى لقاء الله.

[وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا] لانهم ناسون لله و راضون بالحياة الدنيا [بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ] من المعاصي التي يخافون ان يدخلوا بها النار، او من المعاصي التي تنسيهم الآخرة و تصرفهم الى جهة الدنيا بحيث صاروا محبين للدنيا غير محبين للآخرة.

[وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ] اى بهم و وضع الظاهر موضع المضممر اشعاراً بظلمهم و مبالغة في تهديدهم [قُلْ] لليهود او لجميع الخلق. [إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ وَ مَلَكِيكُمْ] فلا ينفعكم الفرار منه و ليكن فراركم مما يضرّ فيما بعده.

[ثُمَّ تُرَدُّونَ] بعد الموت [إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ] اى الى الذى يعلم جميع الغائبات عن المدارك او جميع الغائبات عن الخلق و جميع المشهودات، او جميع مامن شأنه ان يشاهد او عالم عالم الغيب و عالم عالم الشهادة و على اى تقدير فهو تحذير عن مخالفة الله فى السرّ و العلانية.

[فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] و يجازيكم بحسبه و بعد ما هدّد المسلمين بالتعرّض ناديم تطفأ فقال [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ].

اعلم، ان ايام الاسبوع مظاهر للايام الربوبية و دوران الايام على الاسبوع ليس بمواضعة بنى آدم و الا لكان الاختلاف فى دورانها و كان فرقة يديرها على الستة او الخمسة او الاربعة، و فرقه يديرها على الثمانية او التسعة، او غير ذلك و من يديرها على السبعة لم يكن يديرها بتلك الادارة

بان يجعل المبدء الاحد و المنتهى السبب.

او المبدء السبب و المنتهى الجمعة، و فى الجملة لم يكونوا يسمّى كلّهم احداً واحداً و منسوباً الى الشمس و السبب سبباً و منسوباً الى كوكبٍ خاصّ و بالجملة لم يكن عند جميع المنجمين كلّ يوم مخصوصٍ منسوباً الى كوكبٍ خاصّ.

و قد اتفق المنجمون من كلّ ملّةٍ و فى كلّ لسانٍ على ادارة الايام على السبعة بهذا الترتيب المخصوص و انتساب كلّ يومٍ مخصوصٍ الى كوكبٍ خاصّ سمّيت بهذه الاسماء ام لم تسمّ، و الايام الربويّة التى هذه الايام بازائها يوم المجرّادات التى هى قيام لا ينظرون.

و يوم الصّافات صفّاً، و يوم المدبّرات امراً، و يوم ذوى الاجنحة مثنى و ثلث و ربيع، و يوم الكيان، و يوم الملكوت السفلى، او يوم المدبّرات امراً، و يوم الرّكع و السّجّد، و يوم المتقدّرات المجرّدة علويّين كانوا ام سفليّين.

و هذه الايام كما اشير اليها فى سورة الاعراف هى الايام التى خلق السماوات و الارض فيها و بها احتجب عن الخلق، و اليوم السابع هو يوم جمع الجمع الذى يعبّر عنه بالمشيئة و مقام الظهور، و لما كان الجمعة بازاء يوم الجمع طويلاً امر الله العباد بانعقاد الجمعة، و امر ان لا ينعقد الجمعة باقلّ من سبعةٍ او خمسةٍ.

و لما كان يوم الجمع خاصّاً بمحمّد ﷺ لاحظاً لاحدٍ سواه ﷺ فيه جعل الجمعة التى بازائه عيداً خاصّاً بمحمّد ﷺ و حرّم السفر فيها على من كان المسافة بينه و بين مجمع الناس للجمعة اقلّ من فرسخين او بقدر فرسخين، و لذلك قال: اذا نودى للصّلاة من يوم الجمعة يعنى اذا اذن للصّلاة الجمعة.

[فَاسْعَوْا] اى فأسرعوا [إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ] يعنى الصّلاة [وَذَرُوا]

الْبَيْعَ] فَإِنَّ الْبَيْعَ فِي هَذَا الْيَوْمِ خِلَافَ مُقْتَضَى هَذَا الْيَوْمِ خُصُوصاً وَقَدْ
وَصَلَ الشَّمْسُ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ.

[ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ] فَإِنَّهُ إِذَا أُعْطِيَ كُلُّ يَوْمٍ حَقَّهُ كَانَ خَيْراً لَّكُمْ [إِنْ
كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] كَانَ خَيْراً لَّكُمْ يَعْنِي أَنْ تُتَّبَعْتُمْ عَلِيّاً عليه السلام وَ قَبْلْتُمْ وَلَا يَسْتَه
بِالْبَيْعَةِ مَعَهُ فَإِنَّ الْعِلْمَ وَ التَّعَلَّمَ مُنْهَضِرَانِ فِي شَيْعَةِ عَلِيٍّ عليه السلام، أَوْ أَنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ أَنَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ اخْتَرْتُمُوهُ.

[فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ] لَمَّا كَانَ الْجَمَاعُ
فِي الْجُمُعَةِ لِذِكْرِ اللَّهِ بِمَنْزِلَةِ الْفَنَاءِ الذَّاتِيِّ وَ الْبَقَاءِ فِي ذَلِكَ الْفَنَاءِ يَوْرَثُ
نَقْصَانَ الْوُجُودِ وَ الْمَطْلُوبُ مِنَ الْإِنْسَانِ اسْتِكْمَالُهُ بِجَمِيعِ جُنُودِهِ وَ لَا يُمْكِنُ إِلَّا
بِالْبَقَاءِ بَعْدَ الْفَنَاءِ أَمْرُهُمْ بِالْإِنْتِشَارِ فِي الْأَرْضِ وَ ابْتِغَاءُ فَضْلِهِ.

كَمَا قَالَ [وَأَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] الصَّوْرِيُّ يَطْلُبُ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ
مِنْ جِهَةِ الْحَلَالِ، وَ فَضْلَ اللَّهِ الْمَعْنَوِيَّ بِزِيَارَةِ الْإِخْوَانِ وَ عِيَادَةِ مَرْضَاهُمْ وَ
تَشْيِيعِ جَنَائِزِهِمْ كَمَا فِي الْخَبَرِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله وَ عَنِ الصَّادِقِ عليه السلام: الصَّلَاةُ يَوْمَ
الْجُمُعَةِ، وَ الْإِنْتِشَارُ يَوْمَ السَّبْتِ.

وَ عَنْهُ عليه السلام أَنِّي لَا رُكْبَ فِي الْحَاجَةِ الَّتِي كَفَاهَا اللَّهُ مَا أَرُكِبُ فِيهَا إِلَّا
الْتِمَاسَ أَنْ يُرَانِيَ اللَّهُ أَضْحَى فِي طَلَبِ الْحَلَالِ، أَمَا تَسْمَعُ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ اسْمُهُ؟
فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ.

[وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً] فِي حَالِ ابْتِغَاءِ الْفَضْلِ أَوْ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ
فَإِنَّ ذِكْرَ اللَّهِ مَرْغُوبٌ فِيهِ وَ لَوْ كُنْتَ تَبُولُ فَإِنَّهُ كَمَا فِي الْخَبَرِ لَا بَأْسَ بِذِكْرِ اللَّهِ وَ
أَنْتَ تَبُولُ وَ قَدْ مَضَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: فَادْكُرُونِي إِذْ كَرَّمْتُمْ
بَيَانَ لِلذِّكْرِ وَ مَرَاتِبِهِ وَ كَيْفِيَّتِهِ.

[لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] فَإِنَّ الْفَلَاحَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ مَنَاطَ الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ

كما يستفاد ممّا ورد عن الصّادق عليه السلام الذّكر والغفلة، روى عن النّبي صلى الله عليه وآله من ذكر الله مخلصاً في السّوق عند غفلة النّاس و شغلهم بما هم فيه كتب الله له ألف حسنةٍ و يغفر الله له يوم القيامة مغفرةً لم تخطر على قلب بشرٍ.

[وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً أَنْفَضُوا] إليها استدراك كأنه قال:

لكنّهم لا يقبلون وإذا رأوا تجارة و لهوا أنفضوا [إليها] أي إلى التّجارة خصّ الضّمير بها لأنّ اللّهُوَ كان تبعاً للتّجارة.

[وَتَرَكُوكَ قَالِمًا] تخطب على المنبر كما في خبرٍ، أو في الصّلاة

كما في خبرٍ آخر [قُلْ] لهم [مَا عِنْدَ اللَّهِ] من النّعيم المقيم.

[خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوَ وَمِنَ التِّجَارَةِ] فَإِنَّ التّجَارَةَ إِنْ كَانَ فِيهِ نَفْعٌ دُنْيَوِيٌّ

واللهو إِنْ كَانَ فِيهِ نَفْعٌ خِيَالِيٌّ وَ التَّذَاذُّ وَهُمِيٌّ فَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِأَنَّ نَفْعَهُ عَقْلِيٌّ رُوحِيٌّ وَهُوَ غَيْرُ مُنْقَطِعٍ وَ غَيْرُ مَشُوبٍ بِالْإِلَاحِ.

[وَاللَّهُ خَيْرُ الرِّزْقِينَ] روى عن جابرٍ أنّه قال: أقبلت غير و نحن

نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وآله فانفضّ النّاس إليها فما بقي غير اثني عشر رجلاً أنا فيهم فنزلت الآية.

و في رواية: أقبلت غير و بين يديها قوم يضربون بالدّفوف و

الملاهي فقال النّبي صلى الله عليه وآله: و الذي نفسى بيده لو تتابعتم حتّى لا يبقى أحد منكم لسأل بكم الوادى ناراً، و عن الصّادق عليه السلام: إنّ الواجب على كلّ مؤمنٍ

إذا كان لنا شيعة أن يقرأ في ليلة الجمعة بالجمعة و سبح اسم ربك الأعلى، و في صلوة الظّهر بالجمعة و المناققين فإذا فعل ذلك فكأنّما يعمل بعمل

رسول الله صلى الله عليه وآله و كان ثوابه و جزاؤه على الله الجنّة.

سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ

مدنيّة، وهي احدى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
إِنَّكَ لَرَسُولُهُ] لبيان أنّ المشهود به صدق و رفع توهم رجوع التكذيب
الى المشهود قدّم هذا.

ثمّ قال [وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ] لعدم مطابقة
المشهود به لما في قلوبهم [أَتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً] عن القتل و الاسر و
حفظوا بها دماءهم و اموالهم او اتخذوها جنة عن شتم المسلمين و لومهم، او
جنة عن سوء ظنّ المسلمين بهم و فرارهم عنهم، و قرئ ايمانهم بكسر
الهمزة.

[فَصَدُّوا] منعوا او اعرضوا [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] الذي هو على السبيل و
ولايته [إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ].

اعلم، أنّ التّفاق عبارة عن اظهار ما لم تكن تعتقده مثل الذين اظهروا
الاسلام و باعوا البيعة النّبويّة من غير اعتقاد برسالة الرّسول ﷺ او مع
الشكّ في رسالته، او كانوا معتقدين ثمّ طرأ الشكّ و الانكار.

هذا بحسب الظّاهر و الاعتقاد و قد يعتبر التّفاق بحسب الاعمال
الظّاهرة من غير موافقة الاحوال الباطنة و هذا نفاق قلّ من يخلو عنه من
المسلمين.

فانّ الاذكار و الافعال الواقعة في الصّلوة كلّها عناوين و اظهار

لاحوال النفوس فإن قول القائل بسم الله الرحمن الرحيم تعبير عن نفسه وأنه يسم نفسه بالعبادة فإذا لم يكن حاله موافقاً لهذا التعبير كان منافقاً حالاً، وهكذا الحمد لله رب العالمين وهكذا أيّك نعبد حصر للعبادة فيه وإيّاك نستعين حصر للاستعانة فيه فلو كان حال القائل ذلك ان يرى موصوفاً آخر او يعتقد موصوفاً آخر بالصفات الحميدة او كان له معبود آخر من الاهوية او الاناسي.

او كان نظره الى معين آخر والاستعانة بغير الله كان منافقاً حالاً، وفعل الركوع تعبير عن نفسه بأنه خاشع لله بحيث دعا خشوعه له الى الانثناء، وسجود تعبير عن كمال خضوعه له تعالى فإذا لم يكن حاله على هذا المنوال كان منافقاً.

وهكذا قنوته وسائر دعواته في احوال الصلوة، وصيامه تعبير عن نفسه بأنه صام عن غير التذاذ بجمال الله والسلوك اليه، وزكوته كناية عن أنه في نقصان الانانيّة، فلو لم ينقص من انانيّته بل كان في زكوته معجباً بنفسه رايئاً عمله كان منافقاً.

وقد ورد: مازاد خشوع الجسد على خشوع القلب فهو من النفاق [ذَلِكَ] الكذب واتخاذ الايمان جنّة والصدّ او الصدود عن سبيل الله [بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا] والكفر بعد الايمان ابلغ واشد من الكفر الاول، وكفر النفاق افضح.

[فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ] بحيث لم يبق فيها مدخل ومخرج للملك والنور [فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ] لا يدركون ادراكاً اخروياً مؤدباً الى ادراك آخر.

[وَإِذَا رَأَوْا تَعْجَبُكَ أَجْسَامُهُمْ] بحسنها وتجميلها بما يتجمل

بها و طراوتها و نضارتها [وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ] لطلاقة لسانهم و حلاوة كلامهم و تسمع قام مقام القول اى يقل اسمع لقولهم.

[كَانَتْهُمْ خَشْبٌ مُسْنَدَةٌ] على الحائط فى كونهم خالين عن الروح و العقل، و فى عدم الانتفاع بهم بوجه آخر مثل الخشب المسندة التى ليست عمداً لسقفٍ او غيره.

[يَخْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ] لعدم توكلهم على ربهم و جنبهم و اتهمهم فى المسلمين [هُمْ أَلْعَدُوُّ] استيناف جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: فما شأنهم؟ و ما نفعل بهم؟- فقال: هم الكاملون فى العداوة.

[فَاخَذَهُمْ قَتْلُهُمْ إِلَهُ] اخبار عن حالهم بأنهم قاتلهم الله عن الحياة الانسانية، او اخبار عما يفعل بهم بعد لكته اداة بالماضى لتحقيق وقوعه، او دعاء عليهم بمقاتلة الله لهم.

[أَنْتَى يُؤْفَكُونَ] كيف يصرفون عن الحق [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّأْرُءُ وَسَهُمْ] كناية عن الانكار و الاستكبار [وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ] يعرضون او يمنعون.

[وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ] عن الاتيان و الاعتذار و الاستغفار [سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ] تعليلٌ لاستواء الاستغفار و عدمه و مبالغة فى يأسهم عن مغفرة الله فان عدم مغفرته مع استغفار الرسول ﷺ دليل ان ليس فيهم ما يمكن المغفرة لهم.

[إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] تعليل آخر و المقصود عدم الهداية الى الجنة او الى الحق [هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا] يــــتفرقوا [وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ] جملة حالية.

[وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ] الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تَنْفِقُوا حَتَّى يَنْفُضُوا
[لَا يَفْقَهُونَ] اى لا يدركون ذلك ادراكاً اخروياً [يَقُولُونَ لَكِنَّ رَجَعْنَا
إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ] كَتَبُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ بِالْأَعَزِّ عَنْ
الْمُؤْمِنِينَ بِالْأَذَلِّ.

[وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَا يَعْلَمُونَ] إِنَّ الْعِزَّةَ الدُّنْيَوِيَّةَ وَالْآخِرِيَّةَ لِلَّهِ وَعِنْدَ اللَّهِ وَلَمَنْ كَانَ مِنْ حِزْبِ
اللَّهِ وَانْكَانُوا بِحَسَبِ الْإِنِّظَارِ الظَّاهِرَةِ مَغْلُوبِينَ.

و نزلت الايات كما عن القمى، فى غزوة بنى المصطلق فى سنة
خمسٍ من الهجرة و كان رسول الله ﷺ خرج اليها فلما رجع منها نزل على
بئرٍ و كان الماء قليلاً فيها و كان سيار حليف الانصار و كان جهجاه بن سعيد
الغفارى اجيراً لعمر بن الخطاب فاجتمعوا على البئر فتعلق دلو سيارٍ بدلو
جهجاه فقال سيار: دلوى و قال جهجاه: دلوى، فضرب جهجاه يده على وجه
سيار فسال منه الدّم فنادى السيار بالخزرج و نادى جهجاه بقريشٍ فاخذ
النّاس السّلاح و كاد ان تقع الفتنة فسمع عبدالله بن أبى النّداء فقال: ما هذا؟-
فأخبروه بالخبر فغضب غضباً شديداً ثمّ قال: قد كنت كارهاً لهذا المسير انى
لاذللّ العرب؟!

ما ظننت انى ابقى الى ان اسمع مثل هذا فلا يكون عندى تغيير، ثمّ
اقبل على اصحابه فقال: هذا عملكم، أنزلتموهم منازلكم و واسيتموهم
بأموالكم، و وقيتموهم بأنفسكم و أبرزتم نحوركم للقتل، فأرمل نساءكم و
ايتم صبيانكم، و لو اخرجتموهم لكانوا عيالاً على غيركم.

ثم قال: لئن رجعنا الى المدينة ليخرجنّ الا عَزَّ منها الا ذلّ و كان في القوم زيد بن ارقم و كان غلاماً قد راهق و كان رسول الله ﷺ في ظلّ شجرةٍ في وقت الهاجرة و عند قوم من اصحابه من المهاجرين و الانصار.

فجاء زيد فأخبره بما قال عبدالله بن ابيّ، فقال رسول الله ﷺ: لعلك و همت يا غلام؟ - قال: لا و الله ما و همت، فقال: لعلك غضبت عليه؟

قال: لا و الله ما غضبت عليه، قال: فلعله سفّه عليك؟

- قال: لا و الله، فقال رسول الله ﷺ لشقران مولاه فأحرج^١ فأحرج راحلته و ركب و تسامع الناس بذلك، فقالوا: ما كان رسول الله ﷺ ليرحل في مثل هذا الوقت فرحل الناس الى ان قال: فسار رسول الله ﷺ يومه كلّهُ لا يكلمه احد فأقبلت الخزرج على عبدالله بن ابيّ يعذّلونه فحلف عبدالله أنّه لم يقل شيئاً من ذلك، فقالوا: فقم بنا الى رسول الله ﷺ حتّى نعتذر اليه فلوّى عنقه، فلمّا جنّ الليل سار رسول الله ﷺ ليله كلّهُ و النهار فلم ينزلوا الا للصّلوة، فلمّا كان من الغد نزل رسول الله ﷺ و نزل اصحابه و قد امهدهم الارض من السهر الذي اصابهم.

فجاء عبدالله بن ابيّ الى رسول الله ﷺ فحلف أنّه لم يقل ذلك و أنّه ليشهد ان لا اله الا الله و أنّك لرسول الله و انّ زيدا قد كذب علىّ.

فقبل رسول الله ﷺ منه و أقبلت الخزرج على زيد بن ارقم يشتمونه (الى ان قال) فنزل الوحي عليه فلمّا نزل جمع اصحابه و قرأ عليهم سورة المنافقين ففضّح الله عبدالله بن ابيّ.

و عن الكاظم عليه السلام انّ الله تبارك و تعالى سمّى من لم يتّبع رسوله ٩

(١) الحدج كالضرب و الاحداج شدّ الحمل على البعير، و الحدج بالكسر الحمل.

فى ولاية على عليه السلام وصيّه منافقين، و جعل من جحد وصيّه امامته كمن جحد محمداً عليه السلام و انزل بذلك قرآناً فقال: يا محمد اذا جاءك المنافقون بولاية وصيک قالوا نشهد أنّك لرسول الله و الله يعلم أنّك لرسوله و الله يشهد انّ المنافقين بولاية على لكاذبون، اتّخذوا ايمانهم جنّةً فصدّوا عن سبيل الله و السبيل هو الوصىّ انهم ساء ما كانوا يعملون، ذلك بأنهم آمنوا برسالتك و كفروا بولاية وصيک فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون، يقول: لا يعقلون نبوتك.

و اذا قيل لهم: ارجعوا الى ولاية على عليه السلام يستغفر لكم النّبى عليه السلام من ذنوبكم لوّوا رؤسهم قال الله و رأيتمهم يصدّون عن ولاية على عليه السلام و هم مستكبرون عليه، ثمّ عطف القول بمعرفته بهم فقال: سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم انّ الله لا يهدى القوم الفاسقين يقول الظّالمين لوصيک. [يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ اَمْوَالُكُمْ وَلَا اَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ] فانّ القلب للطافته يران عليه و يقسيه اشتغاله بالكثرات الخياليّة و ذكر الله يجلوّه عن الرّين، فلو اشتغل الانسان بالاموال و الاولاد فاذا كان ذا كراً لله صار الذّكر جالياً لقلبه عن الرّين، و اذا كان غافلاً عن ذكر الله صار الرّين متراكماً على قلبه بحيث يتشكّك اولاً ثمّ يكفر و ينافق.

[وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ] لانّلاف بضاعتهم و عدم اخذ العوض له [وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ] من الاموال و القوى و الاعراض، و من نسب الافعال و الاوصاف الى انفسكم، و من انانيّاتكم.

[مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] فيؤخذ جميع ذلك منكم فلاتروا شيئاً ممّا تنسبوه الى انفسكم [فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا اٰخِرَتِيْ اِلٰى

أَجَلٍ قَرِيبٍ] يعنى الى مدّة قريبةٍ من هذه المدّة ان كان هذا القول حال الاحتضار، او من مدّة قريبةٍ من وقت الموت ان كان هذا القول فى القيامة او فى البرزخ.

[فَأَصْدَقَ] فأتصدّق ممّا ينبغي ان يتصدّق منه [وَأَكُنْ مِنَ الصّٰلِحِينَ] مجزوم معطوف على مجموع الفاء وما بعده فأنّه واقع موقع المضارع المجزوم فى جواب لولا.

و قرئ منصوباً عطفاً على ما بعد الفاء، و مرفوعاً بتقدير انا اكون من الصّٰلِحِينَ [وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ] جملة حالّية و رفع لتوهم انه يجوز التّأخير لا [نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا] اذا قدّ رمجىء اجلها.

عن الباقر عليه السلام انّ عند الله كتباً موقوفةٌ يقدّم منها ما يشاء و يؤخّر ما يشاء، فاذا كان ليلة القدر انزل الله فيها كلّ شىء يكون الى مثلها فذلك قوله: و لن يؤخّر الله نفساً اذا جاء اجلها اذا انزل الله، و كتبه كتاب السّموات و هو الذى لا يؤخّره.

[وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] تهديدٌ للمنافقين و الكافرين، او ردع و زجر للكافر فى القيامة.

سُورَةُ التَّغَابُنِ

مدنيّة، و قيل: مكّيّة غير ثلاث آياتٍ من آخرها نزلت بالمدينة: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ (الى آخر السّورة) ثماني عشرة آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ] اي ما ينبغي اي يملك [وَلَهُ الْحَمْدُ] اي ما ينبغي ان يوصف الكامل به [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على استنطاق الاشياء بالتسبيح و هذه تعداد الاوصاف الجمالية و اشارة الى علّة تسبيح الاشياء له، و لكونها تعداداً لاوصافه الحميدة. قال [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَ مِنْكُمْ مُؤْمِنٌ] بدون العاطف و المعنى فمنكم مؤمن بالولاية، و منكم كافر بالولاية كما مرّ مراراً انّ مناط الكفر و الايمان معرفة الولاية و انكارها.

و عن الصادق عليه السلام أنّه سئل عن هذه الاية فقال: عرّف الله ايمانهم بولايتنا و كفرهم بتركها يوم اخذ عليهم الميثاق في صلب آدم عليه السلام و هم ذرّ. [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تهديدٌ للكافر و ترغيبٌ للمؤمن [خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] فلم يكن اسباب السماوات و الارض التي بها ايجادكم و ابقاؤكم الا الامر حقّ و غاية شريفة متقنة لالهذه الغايات الدنيّة الباطلة التي هي وصول القوى الشهويّة و الغضبّيّة و الشيطانيّة الى مستلذاتها فلا تقطعوا غاياتكم الشريفة و لا تبطلوا ذواتكم. [وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ] لتكونوا مقرّبين له فانه خلقكم و صوركم مشتملين على جميع ما في عالم الامر و الخلق بل على جميع ما في

العالم الالهى لتصيروا بطرح الطّوارى عن وجوه ذواتكم بشأنه تعالى و
تصيروا احقّاء بقربه فلا تبطلوا ذواتكم دون الوصول الى غاياتكم.

[وَالَيْهِ الْمَصِيرُ] اى مصيركم ترغيب و تهديد يعنى استعدّوا
للحضور عنده و تهيّؤا للوصول اليه بأحسن الوجوه.

[يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا
تُغْلِبُونَ] تهديد و ترغيب [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] قد مضى
امثال هذه الاية مع تفسيرها مكرّراً.

[أَلَمْ يَأْتِكُمْ] ايها الناس [نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ] فتعتبروا
بأحوالهم و تردعوا عن مثل افعالهم [فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ] فى الدنيا
فاحذروا عن مثل افعالهم.

[وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فى الاخرة [ذَلِكَ بِأَنَّهُ وَكَانَتْ تَأْتِيهِمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] كما جاءكم رسولكم بالبينات.

[فَقَاتِلُوا أَوْ أَبْشِرُوا يَهُدُونَنَا] مثل ما تقولون لو شاء الله ان يرسل رسولا لأنزل
ملائكة [فَكْفَرُوا] بالرّسل مثلكم [وَتَوَلَّوْا] عنهم و عن بيناتهم و عن التدبّر فيها.

[وَأَسْتَغْنَى اللَّهُ] عنهم يعنى استغنى الله فى مظاهر رسلهم ﷺ
بمعنى استغنى الرّسل عنهم و عن الاعتداد بهم فلم يكن من قبلهم استعداد
لقبول الايمان و لم يكن من قبل الرّسل دعوة لهم.

[وَاللَّهُ غَنِيٌّ] عنهم و عن عبادتهم و عن ايمانهم [حَمِيدٌ] فى
نفسه عرف ام لم يعرف، حمد ام لم يحمد [زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّنْ يُبْعَثُوا
قُلْ بَلَى وَرَبِّى لَنُبْعَثَنَّ ثُمَّ لَنُنَبِّئَنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ
فَأَمِنُوا] يعنى اذا كنتم تبعثون فآمنوا [بِاللَّهِ] الذى تبعثون اليه

[وَرَسُولِهِ^٥] الَّذِي يَعْلَمُكُمْ طَرِيقَ الْإِيمَانِ بِهِ.

[وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا] وَ النُّورِ الْمَنْزِلُ هُوَ وَلايَةُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي كَانَتْ مَعَ كُلِّ بَنِي سَرَّاءٍ مَعَ مُحَمَّدٍ ﷺ سَرَّاءً وَ جَهْرًا، وَ قَدْ فَسَّرَ فِي الْأَخْبَارِ بِالْإِمَامَةِ وَ بِالْإِمَامِ.

وَ سَأَلَ الْبَاقِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ: النَّورُ وَ اللَّهُ الْإِمَّةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، لِلنُّورِ الْإِمَامُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْوَرُ مِنَ الشَّمْسِ الْمُضِيئةِ بِالنَّهَارِ، وَ هُمُ الَّذِينَ يَنْوِّرُونَ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَ يَحْجِبُ اللَّهُ نُورَهُمْ عَمَّا يَشَاءُ فَتَنْظِلُ قُلُوبُهُمْ وَ يَغْشِيهِمْ بِهَا.

اعْلَمْ، أَنَّ النَّورَ هُوَ الَّذِي ظَهَرَ بِذَاتِهِ وَ أَظْهَرَ غَيْرَهُ وَ هَذَا حَقُّ الْوُجُودِ فَإِنَّهُ الظَّاهِرُ بِذَاتِهِ بَحِثٌ أَنَّهُ أَقْدَمُ الْبَدِهيَّاتِ وَ أَوَّلُ الْمَدْرَكَاتِ، وَ بَعْدَ تَعْيِينِ الْمَفْهُومِ هُوَ أَوَّلُ الْمَسْئَلَاتِ، فَإِنَّ السَّوْأَلَ بِمَا الشَّارِحَةُ الَّذِي هُوَ سَوْأَلٌ عَنِ مَفْهُومِ اللَّفْظِ مَقْدَّمٌ عَلَى السَّوْأَلِ بِهَلِ الْبَسِيطَةِ.

وَ بَعْدَ تَعْيِينِ مَفْهُومِ اللَّفْظِ لَا يَسْأَلُ إِلَّا بِهَلِ الْبَسِيطَةِ وَ بَعْدَ السَّوْأَلِ بِهَلِ الْبَسِيطَةِ يَكُونُ سَائِرُ السَّوْأَلَاتِ، وَ مَعْنَى كَوْنِهِ مَظْهَرًا لِلْأَشْيَاءِ أَنَّهُ لَا ظَهْرَ لشيءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ عَلَى مَدْرَكٍ مِنَ الْمَدَارِكِ إِلَّا بِالْوُجُودِ.

وَ الْوُجُودُ الظَّاهِرُ بِذَاتِهِ الْمَظْهَرُ لغيرِهِ هُوَ الْمَشِيَّةُ الَّتِي هِيَ فَعْلُ الْحَقِّ الْأَوَّلِ تَعَالَى وَ أَضَافَتُهُ إِلَى الْأَشْيَاءِ وَ هِيَ الْوَلَايَةُ الْمَطْلُوقَةُ الَّتِي جَمِيعُ الْوَلَايَاتِ الْجَزْئِيَّةِ حِصَصٌ مِنْهَا وَ كُلُّ مَوْجُودٍ مَوْجُودٌ بِهَا وَ كُلُّ ظَاهِرٍ ظَاهِرٌ بِهَا حَتَّى النَّورُ الْعَرَضِيُّ الَّذِي بِهِ يَظْهَرُ السُّطُوحُ وَ الْأَشْكَالُ وَ الْأَلْوَانُ، فَإِنَّهُ لَوْ لَا الْوُجُودُ لَمَا ظَهَرَ ذَلِكَ النَّورُ عَلَى الْإِبْصَارِ وَ لَمَا أَظْهَرَ الْأَشْيَاءَ.

وَ كُلُّ إِمَامٍ لَمَّا صَارَ مُتَّصِلًا بِالمَشِيَّةِ نَحْوَ اتِّصَالِ فِي الصُّعُودِ بَعْدَ مَا كَانَ

متّصلاً بها مثل سائر الاشياء في النزول و بذلك الاتّصال يؤثّر فيمن اتّصل به و يفيدُه فعليّةٌ وجوديّةٌ في الصّعود لم تكن له تلك الفعليّة و بتلك الفعليّة يظهر عليه وجوده و فسّروا النور بالامام قبل الاتّصال بالامام.

و تلك الفعليّة وجود حادث في فعليّات هذا المتّصل و مقوّمه لسائرها و محيطه بها، و هي الايمان الدّاخل في قلب المؤمن بالبيعة الخاصّة الولويّة، و بتلك الفعليّة يظهر على المؤمن السّالك دقائق اخلاقة الّتي هي ادقّ من الشّعرو اخفى من ديبب النّملة السّوداء على الصّخرة الصّماء في اللّيلة الظّلماء، و يظهر عليه مثل هذا الشّرك الخفيّ و لم تكم تظهر عليه امثال هذه قبل ذلك.

و لم تكن تظهر بنور الشّمع و السّراج، و لابنور الكواكب و القمر، و لابنور الشّمس الّتي هي انور، و لمثل هذا النّور و هذا الظّهور قد يرى المؤمن نفسه اسوة من كلّ مسيءٍ و اشدّ ذنباً من كلّ مذنبٍ، و قد يصير مبغضاً لنفسه اشدّ بغضٍ، و لمثل هذا الظّهور يصير الدّنيا سجنّاً له، هذا هو الظّهور العلميّ و الحالّي الوجدانيّ.

و قد يظهر الامام بصورته الملكوتيّة النّورانيّة على صدر السّالك و هذا الظّهور هو ظهور القائم عليه السلام في العالم الصّغير و حينئذٍ تشرق ارض وجود السّالك بنور ربّه اشراقاً اشدّ من اشراق ارض العالم الكبير بنور الشّمس و لشدّه الاشراق لا ترى فيها عوجاً و لامتاً.

و يومئذٍ تحدّث اخبارها، و اخرجت اثقالها، فعليكم بالاتّصال بهذا النّور فان لم يظهر عليكم الامام بصورته الملكوتيّة فلا اقلّ من ظهور الرّذائل و الخصائل بنوره و لا اقلّ من ادراك قبح الرّذائل ثمّ الانزجار منها و

ادراك حسن الخصائل ثم الرّغبة فيها و الطّلب لها.

[وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] ترغيب و تهديد [يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ] ظرف لخبير او لاذكروا مقدراً كأنه قيل: فما نفعل حتّى يستقيم ايماننا بهذا النور؟- فقال: اذكروا حضوركم عند ربّكم حتّى يسهل عليكم الايمان بهذا النور و تستقيموا على الايمان به.

[ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ] يوم ظهور غبن المغبون، او يوم غبن اهل الجنّة اهل النار بنزولهم منازل اهل النار فى الجنّة، و فى الخبر يوم يغبن اهل الجنّة اهل النار.

[وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا] ائى صالح كان حتّى يظهر بعمل صالح ما صحّة ايمانه او يعمل صالحاً عظيماً هو قبول الولاية بالبيعة الخاصّة الولويّة. [يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] قد مضى الايتان مكرّرتين [مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: ان كان من يؤمن بالله و يعمل صالحاً كذا و كذا فى الاخرة فلم يصيبهم المصائب فى الدّنيا؟- فقال: اصابة المصيبة من مصيبة الا باذن الله، و ليست الا لحكمة تكميل المؤمن.

او كأنه قيل: كأن كفر الكافر ليس باذن الله؟- فقال: ما اصاب من مصيبةٍ الا باذن الله غاية الامر ان مصيبة المؤمن تكون تكميلاً له، و مصيبة الكافر او كفره كانت باستعداده السابق و نقمة له.

[وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ] بالبيعة العامّة [يَهْدِ قَلْبَهُ] للايمان

الخاصّ و البيعة الخاصّة، او من يؤمن بالله بالبيعة الخاصّة يهد قلبه الى العلم بانّ اصابة المصائب ليس الا باذن الله.

عن الصادق عليه السلام انّ القلب ليترجج^١ فيما بين الصّدر و الحنجرة حتّى يعقد على الايمان، فاذا عقد على الايمان قرّ و ذلك قول الله عزّ و جلّ: و من يؤمن بالله يهد قلبه.

[وَاللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم القلوب و ايمانهم و سائر احوالها [وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] فى جميع ما قاله لكم او فى خصوص ولاية على عليه السلام و هذا هو المنظور، فانّ المقصود من طاعة الله و رسوله صلى الله عليه و آله فى سائر ما امر رسوله صلى الله عليه و آله انتهاء الطّاعة الى قبول الولاية لانّها المنظور من كلّ منظور، و المطلوب من كلّ مطلوب.

[فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عن الله و رسوله فلا يرد عليه شين من ذلك [فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ] و قد بلغ رسالته او احكام رسالته او ولاية خليفته [اللّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] لانّ الايمان يقتضى الاقرار بان لا مبدء لحادث من الحوادث الا الله، و هذا الاقرار يقتضى التّوكّل عليه و التّوسّل به؛ و ترك التّوسّل و التّوكّل على غيره.

و لما كان الاشتغال بالكثرات مطلقاً مانعاً للقلب عن التّوجّه الى الله و الاشتغال بطريق الولاية و كان الايمان بالنّور الذى هو الولاية امراً مهماً مرغوباً فيه، و كان الاشتغال بما يكون القلب متعلّقاً به من الكثرات اشدّ منعاً و اكثر تأثيراً فى ذلك خصوصاً الازواج و الاولاد لشدة تعلّق القلب بهما نادى المؤمنين تلطّفاً بهم و حذرهم عن التّعلّق بهما.

ثم امرهم بالعطوفة عليهما فقال: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ] يعنى ان بعض الاولاد و الأزواج يكونون معينين لكم فى امر آخرتكم و يكونون محبين لكم فى ذلك، لكن البعض الآخر يكونون اعداء لكم فى امر آخرتكم لاسيما اذا كانوا مخالفين او موافقين فى جهة الدنيا لافى جهة الآخرة سواء ظهر منهم عداوة فى الظاهر او لم يظهر.

[فَاخْذَرُوهُمْ] و لاتخالفوا امر الله فى رضاهم ولكن لاتدعوهم الى انفسهم و ادعوا الله لهم و اطلبوا من الله المغفرة لهم.
[وَإِنْ تَعَفَّوْا] عن مسيئهم [وَ تَصَفَّحُوا] بتطهير القلوب عن الحقد عليهم [وَ تَغْفِرُوا] مساويهم يغفر الله لكم و يرحمكم او يغفر الله لكم و لهم و يرحمكم و ايّاهم [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ].

نسب الى الباقر عليه السلام فى هذه الاية، ان الرجل كان اذا اراد الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وآله تعلق به ابنه و امرأته و قالوا: نشدك الله ان تذهب عنا و تدعنا فنضيع بعدك، فمنهم من يطيع اهله فيقيم فحذرهم الله ابناءهم و نساءهم و نهاهم عن طاعتهم، و منهم من يمضى و يذرهم و يقول: اما و الله لئن لم تهاجروا معى ثم يجمع الله بينى و بينكم فى دار الهجرة لانفعكم بشىء ابدأ، فلما جمع الله بينه و بينهم امره الله ان يحسن اليهم و يصلهم فقال: و ان تعفوا و تصفحوا و تغفروا فان الله غفور رحيم.

[إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ] التى امر الله بحفظها [فِتْنَةٌ] لكم اى اختبار او فساد او عذاب لكم [وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] لمن آثر طاعة الله على محبة الاموال و الاولاد، او لمن حفظهما بأمر الله و توجه اليهما الله و

تحمل مشاق حفظهما و مشاق تربية الاولاد و تنمية الاموال لله.

عن امير المؤمنين عليه السلام: لا يقولن احدكم: اللهم انى اعوذ بك من الفتنة لانه ليس احداً الا و هو مشتمل على فتنة و لكن من استعاذ فليستعذ من مضلات الفتن فان الله يقول: واعلموا انما اموالكم و اولادكم فتنة و قد مضى هذه الاية فى سورة الانفال.

[فَاتَّقُوا اللَّهَ] فى تعلق القلب بالكثرات و فى ترك الكثرات و طرحها و فى الانتقام من الازواج و الاولاد او الحقد عليهم، او اذا كان الله عنده اجر عظيم فأتقوا الله فى جميع اوامره و نواهيه.

[مَا أَسْتَطَعْتُمْ] فان الله لا يكلف نفساً الا وسعها [وَأَسْمَعُوا] منه اوامره و نواهيه على السنة خلفائه [وَأَطِيعُوا] رسوله صلوات الله عليه وآله.

[وَأَنْفِقُوا] من اموالكم و اعراضكم و قواكم و نسب الافعال و الاوصاف الى انفسكم و انانياتكم [خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ] صفة مفعول مطلق، او هو مفعول به لانفقوا، او مفعولٌ محذوف اى انفقوا و ادركوا خيراً مما تنفقون لانفسكم و هو النعيم الباقي الاخروي.

او خبر لكان محذوفاً اى انفقوا يكن الانفاق خيراً لانفسكم [وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] قد سبق هذه الاية فى سورة الحشر [إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ] قد مضى الاية مع بيانها فى سورة البقرة [وَاللَّهُ شَكُورٌ] و مقتضى شكوريته ان يضاعف المقرض عوض قرضه.

[حَلِيمٌ] لا يعاجل بالمؤاخذه من لم يقرض [عَلِيمٌ الْغَيْبِ] وَ الشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ].

سُورَةُ الطَّلَاقِ

مدينة، احدى عشرة آية، و قيل: اثنتا عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ] نداءٌ و خطابٌ له تشريفاً له ولكن المقصود بالحكم

أمرته و لذلك اشرك الأمة في الخطاب معه حين الحكم.

[إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ] فى عدّتهن، و العدة

ههنا هى الطهر كما عن الباقر عليه السلام: العدة الطهر من الحيض [وَأَحْضُوا

الْعِدَّةَ] أى مدة التبرّص و هى ثلاثة قروء فى ذوات القراء، و ثلاثة اشهر فى

ذوات الاشهر، و وضع الحمل فى الحامل.

[وَأَتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ] فى التضييق عليهن حتى يضطرن الى الفداء

للطلاق، او فى تطويل المدة و العدة، او فى حبسهن بعد العدة، او فى عدم

طلاقهن و ابقائهن بلاقسامة.

[لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ] بعد الطلاق حتى تنقضى عدّتهن

[وَلَا يَخْرُجْنَ] بانفسهن لعل الله يجعل بينهن و بين ازواجهن تعاطفاً و الفة،

و عن الكاظم عليه السلام انما عنى بذلك التى تطلق تطلقاً بعد تطليقة فتلك التى

لا تخرج و لا تخرج حتى تطلق الثالثة.

فاذا طلقت الثالثة فقد بانت منه و لانفقة لها، و المرأة التى يطلقها

الرجل تطليقة ثم يدعها حتى يخلو اجلها فهذه ايضا تقعد فى منزل زوجها

ولها النفقة و السكنى حتى تنقضى عدّتها.

[إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ] المراد بالفاحشة ههنا الزنا او اذاها

لاهل الرجل و سوء خلقها، او اشرافها على الرجال، او سلاطتها على زوجها، او مساحتها و قد اشير الى كل في الاخبار.

[وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ] حدود حماه واحكامه المقررة لعباده [وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَدْرِي] يا محمد ﷺ، او يا من يتأتى منه الخطاب، او الفاعل راجع الى النفس في نفسه، او الى المطلقة المستفادة بالتضمن.

[لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ] الطلاق او بعد ذلك البقاء في بيوت ازواجهن [أَمْراً] وهو رغبة الزوج في المطلقة ورجوعه اليها، وهذا هو علّة التربص و عدم الخروج من بيوتهن.

[فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اي قارين من آخر مدّتهن [فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] اي راجعوهن و أمسكوهن في بيوتكم مع ان تحسنوا صحبتهن و قسامتهن [أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] بنحو يعده العقل و العرف حسناً بان تدعوهن يخرجن من بيوتكم و يتزوجن بغيركم.

[وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ] على الطلاق او على الطلاق و على الامساك يعنى الرجوع اليهن [وَأَقِيمُوا] ايها الشهود [الشَّهَادَةَ لِلَّهِ] لا بتغاء مرضاة الله لا لرضا المشهود له، او للاعراض و الاغراض الدنيوية [ذَلِكُمْ] الامر بالطلاق في الطهر و احصاء العدة و عدم اخراج المطلقات و الامساك بالمعروف او المفارقة بالمعروف.

[يُوعَظُ بِهِ] مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ] فانه الملتفت لحكمه و مصالحه و الطالب لان ياتمر بأوامر الله [وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] في خلاف اوامره و نواهيه و التجاوز عن حدوده.

[يَجْعَلْ لَهُ وَمَخْرَجًا] من شبهات الدنيا و من غمرات الموت و شدائد يوم القيامة و من كل فتنة و من كل الدنيا او الآخرة و قد اشير الى كل في الاخبار، و لعل اطلاق المخرج كان لتعميمه لكل ما يمكن ان يصدق عليه.

و عن الصادق عليه السلام عن آبائه عن علي عليه السلام: من آتاه الله برزق لم يخط اليه برجله، و لم يمد اليه يده، و لم يتكلم فيه بلسانه، و لم يشد اليه ثيابه، و لم يتعرض له كان ممن ذكره الله عز و جل في كتابه: و من يتق الله (الاية)، و عنه عليه السلام ان قوماً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله لما نزلت هذه الاية اغلقوا الباب و اقبلوا على العبادة و قالوا: قد كفينا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه و آله فأرسل اليهم فقال: ما حملكم على ما صنعتم؟ فقالوا: يا رسول الله صلى الله عليه و آله تكفل لنا بأرزاقنا فأقبلنا على العبادة، فقال: انه من فعل ذلك لم يستجب له، عليكم بالطلب.

[وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ] عن الصادق عليه السلام: هؤلاء قوم من شيعتنا ضعفاء ليس عندهم ما يتحملون به اليينا فيستمعون حديثنا و يقتبسون من علمنا فيرحل قوم فوقهم و ينفقون اموالهم و يتعبون ابدانهم حتى يدخلوا علينا فيسمعوا حديثنا فينقلوه اليهم فيعيه هؤلاء و يضيعه هؤلاء فاولئك الذين جعل عز و جل لهم مخرجاً و يرزقهم من حيث لا يحتسبون، و لا يخفى تعميم الرزق للرزق النباتي و الحيواني و الانساني.

[وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] في امور ديناه و آخرته لان التوكل عبارة عن الخروج عن ارادة النفس و انتفاعه و الايتمار بأمر الله من دون النظر الى غاية نافعة من امره تعالى و امثاله للنفس، و هذا المعنى لا ينافي الجد في مكاسب الدنيا او عبادات العقبى كما يظن.

[فَهُوَ حَسْبُهُ^١] لِكَمالِ علمه و قدرته و احاطته [إِنَّ اللَّهَ بَلِغُ أَمْرِهِ] الى ما يريد من غير مانع يمنعه و من غير عجز له.

[قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: فما لنا نرى المتوكّلين على الله لا ينفى مهمّاتهم؟

- فقال: قد جعل الله لكلّ شيءٍ قدرًا تقديرًا في عالم التّقدير، او مقدّرًا لا يتجاوز عنه، و لذلك: لا يعجل كفاية امور المتوكّلين، او هو ايضاً تعليل للامر بالتّوكل.

[وَأَلَّيْ يَلِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ] بانقطاع الحيض عنهنّ لمرضٍ او حملٍ او لكبرٍ لكن لم يبلغ كبرهنّ الى خمسين او ستّين، او كان بلوغهنّ مشكوكاً فيه، و اما اللّائى يسّسن من المحيض بسبب البلوغ الى الخمسين او الستّين فلا يبصرون بعد التّفريق ثلاثة اشهر و لا يعتدّون من الطّلاق اصلاً.

و لذلك قال [إِنْ أَرَبْتُمْ] فى كبرهنّ و بلوغهنّ الى سنّ من لا تحيض [فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللّٰى لَمْ يَحْضُنَّ] بعد ولكنّهنّ بلغن سنّ من تحيض فعدّتهنّ ثلاثة اشهرٍ مثل من قطع حيضهنّ و لم يبلغن خمسين او ستّين.

[وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ] اى مدّة عدّتهنّ او آخر عدّتهنّ [أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ] و بيان الطّلاق و كيفيته و اقسامه المذكورة فى الكتب الفقهيّة.

[وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] فى امر النّساء، او فى احكام الطّلاق، او فى الرّفق بهنّ و عدم الاقدام على الطّلاق، او فى مطلق احكام الله.

[يَجْعَلْ لَهُ وَمِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا] فى الدنيا او فى الدّنيا و الاخرة.
 [ذَلِكَ] المذكور من امر النساء او من امر الطلاق و العدة [أَمْرُ
 اللَّهِ] اى حكمه [أَنْزَلَهُ وَإِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] تأكيدٌ للسابق و اشارة الى
 غاية اخرى، او الاول اشارة الى التقوى فى امر النساء، و الثانى الى التقوى
 فى مطلق احكام الله.

[يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ] التى وقعت منه قبل التقوى او بالخطاء
 [وَيُعْظِمُ لَهُ وَ أَجْرًا] فى الاخرة [أَسْكِنُوهُنَّ] اى أسكنوا المطلقات اللاتى
 لا يخرجن من بيوتكم.

[مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ] يعنى لاتجعلوا مساكنهنّ ادون من مساكنكم
 [مِنْ وَجْدِكُمْ] ممّا تجدون لسكناكم [وَلَا تُضَارَّوهُنَّ] فى السكنى او
 لاتضارّوهنّ من جهة اخرى غير السكنى.

[لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ] فتلجئوهنّ الى الخروج من مساكنكم [وَإِنْ كُنَّ
 أُولَئِكَ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ] يعنى ان الرجعيات
 اللاتى عليهنّ البقاء فى بيت الزوج لهنّ النفقة و البائنات لانفقة لها الا ان
 يكنّ حاملاتٍ فلهنّ النفقة حتى يضعن حملهنّ.

[فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ] اولادكم بعد وضع الحمل و انقطاع علاقة
 النكاح [فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ] على الارضاع لكم [وَأُتِمُّوا بَيْنَكُمْ
 بِمَعْرُوفٍ] يعنى ليأمر بعضكم بعضاً بالمعروف فى الارضاع و فى ايتاء
 الاجر [وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُ] اى تضايقتم ايها الالباء عن اتمام الاجرة و ايفاء ما
 هو حقّ الامّهات من الاجور، و ايتها الامّهات من المساهلة فى مقدار الاجرة.

[فَسْتَرْضِعْ لَهُ وَ أُخْرَى] مرضعة اخرى و هو عتابٌ للالباء على

المضائق في الاجرة و مقدارها، و للامهات على المضائق المزبورة.

[لِيُنْفِقَ] على ما ينبغي ان ينفق عليه من النفس والاولاد و الالباء و
الازواج و سائر من تحت اليد من العبية و الاماء و الخدم و المطلقات
الرجعيات و البائئات الحاملات، او لينفق على المطلقات الرجعيات و
البائئات الحاملات، او على البائئات الحاملات، او على البائئات الخارجات
عن العدة المرضعات للاولاد.

[ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَ مَن قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا
ءَاتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً ءَاتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ
عُسْرٍ [وضيق في المعيشة] يُسْرًا] وسعة في المعيشة.

روى عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الرجل الموسر يتخذ الثياب
الكثيرة الجياد و الطيالة و القمص الكثيرة يصون بعضها بعضاً يتجمل بها
ايكون مسرفاً؟ قال: لا، لان الله عز و جل قال: لينفق ذو سعة من سعته.

[وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ] عطف على
قوله: و من يتق الله، و تلويح الى ان من لا يتقى يكون له العاقبة السوء
[فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا] بالاستقصاء في المحاسبة و المداقة فيها و
من يداقه الله فلامناص له.

[وَ عَذَّبْنَاهَا عَذَابًا تُكْرَاهُ] منكرأ لا يعرفه احد لعظمته [فَذَاقَتْ
وَبَالَ أَمْرِهَا وَ كَانَ عِقَبُ أَمْرِهَا خُسْرًا] ضياعاً لاصل البضاعة و بيانه
قوله [أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا] في الدنيا و القيامة و بعدها.

[فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ] الذين صاروا ذوى لب بالولاية و
البيعة الولوية و لذلك فسره بقوله [الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية

و دخول الايمان بها فى قلوبهم، و يجوز ان يكون التقدير يا ايها الذين آمنوا، و يجوز ان يكون خبراً لمبتدئٍ محذوفٍ.

[قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا] المراد بالذكر الرسول ﷺ، او المراد بالذكر جبرئيل، او المراد بالذكر القرآن، و رسولاً بدل منه بدل الاشتمال [يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او الخاصة.

[وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالوفاء بالشروط المأخوذة فى البيعتين [مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ وَرِزْقًا اللَّهُ] بدل من الله فى احسن الله له رزقاً، او مبتدئ خبره الموصول الاتى، او خبرٌ لمبتدئٍ محذوفٍ.

[الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ] فى العدد، روى عن الرضا عليه السلام: ان الارضين السبع احديها الارض التى تحت اقدامنا، و ثانيتهما السماء الاولى، و ثالثتها السماء الثانية، الى السادسة.

و على ما سبق متأكراً من ان العوالم بعضها الغالب عليه الكيفية الارضية، و بعضها الغالب عليه الكيفية السماوية نقول: الارض الاولى هى الهيولى الاولى، و الثانية الامتداد الجسماني، و الثالثة البسائط العنصرية، و الرابعة المادة الجمادية، و الخامسة المادة النباتية، و السادسة المادة الحيوانية، و السابعة المادة البشرية؛ او الاولى عالم المثال السفلى، و الثانية عالم المواد، و الثالثة عالم الطبائع، و الرابعة عالم النفوس النباتية، و الخامسة عالم النفوس الحيوانية، و السادسة عالم النفوس البشرية، و

السابعة عالم المثال العلوى.

[يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوهُ] بتنزل الامر بينهن او بخلق

السموات السبع و الارضين السبع.

[أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ

عِلْمًا] فان الناظر الى السموات فى العالم الكبير او الصغير والى الارضين

فيهما يظهر آثار قدرته و علمه و رأفته بخلقه له، و هكذا احاطة علمه

بالجليل و الحقير.

سُورَةُ التَّحْرِيمِ

مدنيّة، و اثنتا عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ] يغفر لكم ما لحقكم من ايمانكم [رَحِيمٌ] يرحمكم بعد المغفرة.

[قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ] اى اوجب الله او قدّر الله او اثبت [تَحِلَّةً أَيْمَانِكُمْ] اى تحليل ايمانكم او كفّارة ايمانكم فانّها ما به التحليل.
[وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ] فهو اولى بالاسترضاء [وَهُوَ الْعَلِيمُ] بمصالحكم فاذا قال حلّوا ايمانكم بالكفّارة فحلّوا.

[الْحَكِيمُ] فى فعالة واقواله فلا يشرع لكم ولا يأمركم ولا ينهاكم الاّ بما فيه مصالح و له غايات شريفة انيقة، و قال الذين توسّلوا بأمثال هذه الاية فى تصحيح خلافة خلفائهم و امامة ائمتهم.

انّ فى هذه الاية دلالةً على أنّه تعالى عاتب نبيّه ﷺ و ليس العتاب الاّ لذنوب صدر منه و الذنب ههنا كما نقل فى نزول الاية تحريمه ﷺ من قبل نفسه بدون امر الله مارية القبطيّة او شرب العسل على نفسه.

فنقول: مثل هذا العتاب يدلّ على كمال عنايته بمحمّد ﷺ و رأفته به بحيث لم يرض أنّه ﷺ حرّم على نفسه بعض الملاذّ المباحة، كالألبان الشفيق الذى يمنع ولده عن ترك بعض الملاذّ النفسانيّة شفقة عليه و منعاً له من الإمساك عن بعض ما فيه حظوظ النفس.

و لا يدلّ على أنّه صدر منه ذنب او خلاف امر، غاية الامر أنّه يدلّ على أنّه امتنع عن بعض املادّ استرضاءً لبعض ازواجه، و استرضاء الازواج ممّا ندب عليه، اما ترى جواز الكذب للازواج استرضاءً لهنّ.

قال القمّيّ و غيره سبب نزول الايات انّ رسول الله ﷺ كان في بيت عايشة او في بيت حفصة، فتناول رسول الله ﷺ مارية، فعلمت حفصة بذلك فغضب و اقبلت على رسول الله ﷺ، فقالت يا رسول الله، في يومى في دارى و على فراشى؟!

فاستحى رسول الله ﷺ، فقال كفى، فقد حرّمت مارية على نفسى و انا اقضى اليك سرّاً ان انت اخبرت به فعليك لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعين، فقالت نعم ما هو!.

فقال رسول الله ﷺ انّ ابا بكر يلى الخلافة بعدى ثمّ بعده ابوك، فقالت من انباك هذا؟

قال نبأنى العليم الخبير، فاخبرت حفصة به عايشة من يومها ذلك، و اخبرت عايشة ابا بكر، فجاء ابوبكر الى عمر، فقال له انّ عايشة اخبرتنى بشيءٍ عن حفصة و لاثق بقولها، فاسئل انت حفصة، فجاء عمر الى حفصة و قال، ما هذا الذى اخبرت عنك عايشة؟ فانكرت ذلك و قالت ما قلت لها من ذلك شيئاً، فقال لها عمرانّ هذا حقّ فاخبرينا حتّى نتقدّم فيه، فقالت نعم قال رسول الله ﷺ فنزل جبرئيل على رسول الله ﷺ بهذه السّورة و اظهره الله عليه يعنى اظهره الله على ما اخبرت به و عرّف بعضه اى خبرها و قال لم اخبرت ما اخبرتك؟! و اعرض عن بعضٍ يعنى لم يخبرهم بما يعلم، و قيل: خلا النّبى ﷺ فى بيت عائشة مع مارية فاطلعت عليه حفصة فقال لها رسول

الله: لا تعلمي عائشة ذلك و حرّم عارية على نفسه، و اخبرها انّ اباها يملك بعده و بعده عمر فأعلمت حفصة عائشة الخبر و استكتمتها ايّاه فاطلع الله نبيّه ﷺ على ذلك و هو قوله: و اذا سرّ النّبيّ الى بعض ازواجه حديثاً (الاية).

و قيل: انّ رسول الله ﷺ كان اذا صلى الغداة يدخل على ازواجه واحدة واحدة و كان اذا دخل على حفصة حبسته و احضرت العسل له و انّ عائشة انكرت احتسابه عندها، فتواطئت مع بعض ازواجه أنّه اذا دخل النّبيّ ﷺ عليهنّ يقلن متّفقات: انا نجد منك ريح المغافير^(١) فلمّا دخل الرّسول على كلّ قلن ذلك، فقال الرّسول ﷺ: لا اشرب العسل بعد ذلك.

و قيل: كانت زينب بنت جحش تحبس النّبيّ ﷺ فتواطئت عائشة مع بعض ازواجه ان يقلن ذلك لما علمن أنّه كان يشرب عند زينب العسل [وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا] حديث خلافة ابي بكر و عمر، او حديث تحريم مارية و امرها بكتمانه [فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِى] عائشة به [وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ] اى اظهر اخبارها لعائشة.

[عَلَيْهِ] على محمّد ﷺ [عَرَفَ] تلك الزّوج المأمورة بالكتمان [بَعْضُهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ] كما مضى.

[فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِى قَالَتْ] حفصة [مَنْ أَمَّ نَبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِى الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ] ثمّ خاطب الله على لسان جبرئيل و محمّد ﷺ حفصة و عائشة.

(١) المغافر كمانبر و المغافير صمغ شجر فيه حرقه كرية الريح، الواحد مغفر كمنبر و مغفر بضمّتين و مغفور بزيادة الواو على الضمّتين، و مغفار و مغفير بكسرهما.

فقال: [إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ] من افشاء ما امرتما بكتمانه او من همتكما لسمه [فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا] الفاء سببية و الجزاء محذوف يعنى ان تتوبا الى الله لاجل ميل قلوبكما عن الحق و الى خلاف محمد ﷺ الذى ينبغى التوبة منه كان خيراً لكم فقد صغت قلوبكما.

او الفاء للجزاء و قوله: قد صغت قلوبكما قائم مقام الجزاء و المعنى ان تتوبا الى الله كان واجباً عليكم التوبة لانه قد صغت قلوبكما، و جمع القلوب لما عليه العرب من انه اذا اضيف تشية الى تشية اتى بالثنية الاولى بصورة الجمع كراهة الاجتماع بين التثنتين.

و للاشعار بان لكل منهما قلباً متعدداً، و الاية باتفاق المفسرين من الخاصة و العامة فى عائشة و حفصة [وَإِنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَ جَبْرِيلُ وَ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ] و المراد بصالح المؤمنين على بن ابي طالب ﷺ.

قيل: انه سئل عمر بن الخطاب من اللتان تظاهرتا على رسول الله؟
- فقال: عائشة و حفصة، و عن الباقر ﷺ قال: لقد عرف رسول الله ﷺ علياً ﷺ اصحابه مرتين، اما مرةً فحيث قال: من كنت مولاه فعلى ﷺ مولاه، و اما الثانية فحيثما نزلت هذه الاية اخذ رسول الله ﷺ بيد على ﷺ و قال: يا ايها الناس هذا صالح المؤمنين، و قد ورد الرواية بطريق العامة و الخاصة ان المراد بصالح المؤمنين على بن ابي طالب ﷺ [عَسَىٰ رَبُّهُوَ إِنْ طَلَقْتُكَ أَنْ يُبَدِّلَهُ وَ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَتٍ مُؤْمِنَةٍ] الاتيان بالايمان بعد الاسلام للاشارة الى ان الايمان غير الاسلام فليكن الطالب طالباً للايمان بعد الاسلام.

[قَنْتَ تَلَبَّتْ عَبْدَتِ سَلِّحَتْ] قيل: المراد منه الصائمات، لقول النبي ﷺ: سياحة امتي الصيام، فإن الصوم عن مشتبهات النفس اطلاق للنفس، و في اطلاقها سياحه لها في ملك الرب.

و قيل: المراد به ماضيات في امر الله و طاعته، و قيل: مهاجرات الى رسول الله ﷺ.

[تَبَّتْ وَأُبْكَارًا] أتى بالعاطف لأنهما بمنزله صفة واحدة يَأْيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة العامة النبوية، او بالبيعة الخاصة الولوية. قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ] وقاية الشخص لنفسه من النار بحفظه لها عن اتباع الشهوات والغضبات والحيل الشيطانية، و وقايته لاهليه بأمرهم بالمعروف و تعليمه لهم و نهيمهم عن المنكر و تعليمه لهم و ترغيبهم في الخيرات و تحذيرهم عن الشرور و اعلامهم بما هو غاية الغايات و نهاية النهايات من الولاية و اتباع ولي الامر.

عن الصادق عليه السلام: لما نزلت هذه الآية جلس رجل من المسلمين يبكي و قال: عجزت عن نفسي كُلفت اهلي، فقال رسول الله ﷺ: حسبك ان تأمرهم بما تأمر به نفسك و تنهاهم عما تنهى عنه نفسك.

و بهذا المضمون ورد عنهم اخبار كثيرة.

[عَلَيْهَا مَلَكَةٌ غَلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَ يَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ يَأْيُهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] و هو حال او مستأنف بتقدير القول من الملائكة او من الله.

[يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا] بالبيعة العامة [تُوبُوا إِلَى اللَّهِ] بالبيعة الخاصة، او المعنى يا ايها الذين آمنوا بالبيعة الخاصة توبوا وارجعوا من مقام نفوسكم الى الله الذى مظهره قلوبكم.

[تُوبَةً نُّصُوحًا] خالصة من وصمة العود، او توبة ناصحاً صاحبها لنفسه فيها بان يكون نادماً على ماضى و عازماً على التَّرك فيما يأتى، او توبة ترفع الخروق التى وقعت فى الدين و ترتق الفتوق و تصلح الفاسد من النَّصح بمعنى الخياطة.

او المراد بها التوبة الجارية على يد ولي الامر فى البيعة الخاصة الولوية فانها التى يخلص صاحبها عن كل سوءٍ و غشٍّ و غلٍّ، و هى التى يبصر بها صاحبها كل سوءٍ و رذيلة فينصح نفسه فى الخلاص عنها، و هى التى ترفع كل خرقٍ و وقع للنفس قبلها.

اعلم، انَّ للتوبة بحسب الصورة معانى فان معناها ان يقول الانسان: أتوب الى الله، او تبت الى الله، و ان يرجع الى نبيِّ وقته او وليِّ وقته و باع على يده بيعةً عامَّةً او بيعةً خاصَّةً.

و ان يندم على المعاصى القالبيَّة، و ان يندم على الرذائل النفسانيَّة، و ان يندم على العائد الزائغة، و ان يرجع عن ملاحظة نسبة الافعال الى نفسه، او ملاحظة نسبة الصفات الى نفسه، او نسبة الوجود الى نفسه، و ان يندم على تلونه فى مقاماته و يطلب التمكن و يرجع اليه و الكل توبةً و الكل منظور من الاية بحسب مراتب الاشخاص.

[عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ] من المعاصى القالبيَّة و الرذائل النفسانيَّة و العقائد الزائغة و من رؤية الافعال من انفسكم و نسبة

الصِّفَاتِ إِلَى أَنْفُسِكُمْ وَمِنْ أَنْيَابِكُمْ.

[وَيُذْخِلُكُمْ] بعد ازالة السِّيَّاتِ [جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ] قد مضى فى سورة آل عمران فى آخرها بيان جريان الانهار من
تحت الجنَّاتِ [يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ] اى باعوا
البيعة العامة او الخاصة معه لكنَّ المناسب لقوله تعالى.

[نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ] هو المعنى الثانى و قد
مضى فى سورة التَّغَابِنِ بيان هذا النور وانه فى قلب المؤمن انور من
الشمس المضيئة بالنَّهَارِ.

و اختار من جملة الجهات ما بين الايدى و الايمان اشعاراً بجهتى
النَّفْسِ المطيعة التى هى بحسب قوَّتيها العَلَامَةِ و العَمَّالَةِ، و اما الخلف و
اليسار فأنهما لا يكونان للنَّفْسِ المطيعة بمعنى انه لا يكون لها جهة شيطانيَّة
و لاجهة حيوانيَّة اللتان يعبر عنهما بالخلف و اليسار و لو كانتا لم يكن ذلك
النور فى تينك الجهتين.

[يَقُولُونَ] حالاً و قالاً [رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا] فانهم بظهور هذا
النور و الصُّورَةِ الملوكوتيَّة من امامهم يشتدُّ لوعتهم و يزداد حرقتهم و يزيد
طلبتهم فيطلبون ازدياد الظُّهور و اشتداد هذا النور بحيث لا يبقى لهم ذات و
اثر، فانَّ مثلهم فى تلك الحال مثل الفراش و السراج لا يسكنون ما كان لهم
ذات و حركة.

[وَأَغْفِرْ لَنَا] الحدود و النَّقَائِصِ الملحقة بنا المانعة لنا من كمال
ادراك هذا النور [إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] يَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهْدِ الْكُفَّارِ
و الْمُنَافِقِينَ] فى العالم الصَّغِيرِ و العالم الكبير.

و قرأ الصادق عليه السلام: جاهد الكفار بالمنافقين قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقاتل منافقاً قط انما كان يتألفهم.

و في خبر عنه: جاهد الكفار و المنافقين، قال: هكذا نزلت فجاهد رسول الله صلى الله عليه وآله الكفار، و جاهد على عليه السلام المنافقين فجهاد على عليه السلام جهاد رسول الله صلى الله عليه وآله.

[وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا] كفر النفاق و ان كان لهم قرب الى الانبياء و الاولياء عليهم السلام.

[أَمْرَاتُ نُوحٍ وَأَمْرَاتُ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا] الخاصين بنا [صالحين] و كونهما تحتها كناية عن كمال قربهما [فَخَاتَمَهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِينَ] وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَمْرَاتُ فِرْعَوْنَ] فان وصلة الكفار و مخالطتهم لا تضرهم كما ان وصلة آسية و مخالطتها لفرعون ما كانت تضرّها.

[إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِينَ] اي القبطى التابعين له [وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا] من ان ينظر اليه او تنظر هي بنفسها اليه.

[فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُّوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ] المراد بالكلمات هي الكلمات الوجودية و هي مراتب العالم مندرجة في ابن آدم عليه السلام، و المراد بالكتب احكام النبوات و الرسائل و آثار الولايات، و

منها الكتب التدوينية.

[وَكَاثُ مِنْ أَلْقَيْنَتَيْنِ] لامن القانتات بل هي عدت من الرجال،

روى عن النبي ﷺ أنه قال: كمل من الرجال كثير و لم يكمل من النساء إلا

اربع، آسية بنت مزاحم امرأة فرعون، و مريم بنت عمران، و خديجة ﷺ

بنت خويلد، و فاطمة بنت محمد ﷺ.

سُورَةُ الْمُلْكِ

مَكِّيَّة، ثلاثون آيةً، وقيل: احدى و ثلاثون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ] المك يطلق على عالم الطَّبع مقابل الملكوت العامَّة التي هي جملة عالم الارواح، او الخاصَّة وهي عالم المثال، وهذا الاطلاق هو المشهور عندهم، و يطلق على جملة ما سوى الله، و على الرِّسالة والصِّدور المستنير بنورها، و على النُّبوة والقلب المستضيء بضوئها، و على الولاية التي بها يكون التَّصَرُّف في العباد و دعوتهم الى التَّوحيد، و اليد تطلق على ما به التَّصَرُّف، و على القدرة التي هي مبدء التَّصَرُّف، و على صفات الله اللطيفة والقهرية، و على عالمي الملكوت العليا و الملكوت السفلى، و الكل مناسب ههنا.

[وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من الممكنات الواقعة في عالم الطَّبع و عالمي الملكوت [قَدِيرٌ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ] لما كان الموت من اعدام الملكات، و اعدام الملكات لها حظٌّ ضعيفٌ من الوجود و ماله حظٌّ من الوجود صحَّ تعلُّق الخلق به قال: خلق الموت [وَالْحَيَاةَ] و لما كان الموت في عالم الطَّبع بوجهٍ مقدِّماً على الحيوة بالطَّبع، او كان المنظور من ذكر خلق الموت و الحيوة التَّهديد عن الشرور و التَّربُّغ في الخيرات و كان الموت في هذا المنظور ابلغ قدِّم الموت.

[لِيُنَبِّئُكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] و لم يقل، او اسوء عملاً، للاشارة الى انَّ المنظور من كلِّ ذلك ان يحسن الانسان عمله، و سوء العمل يكون من

الطَّوَارِى و ليس عِلَّةٌ غَائِيَّةٌ و حسن العمل يكون بِنِيَّةٍ حَسَنَةٍ كَامِلَةٍ، و النِّيَّةُ الحَسَنَةُ تكون بالعقل الكامل و لذلك ورد فى اخبارٍ عديدةٍ اَنَّ المراد به اِيَّكُمْ اَتَمَّ عَقْلًا.

و روى عن الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنَّهُ قَالَ: ليس يعنى اكثر عملاً ولكن اصوبكم عملاً و اَمَّا الاصابة خشية الله و النِّيَّةُ الصَّادِقَةُ ثُمَّ قَالَ: الابقاء على العمل حتَّى يخلص اشدَّ من العمل، و العمل الخالص الَّذى لا تريد ان يحمذك عليه احدٌ اِلَّا الله عزَّ و جلَّ، و النِّيَّةُ افضل من العمل، الا و اَنَّ النِّيَّةَ هو العمل، ثُمَّ تلا قوله عزَّ و جلَّ: قل كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلَتِهِ يَعْنِى عَلَى نِيَّتِهِ.

[وَهُوَ الْعَزِيزُ] الَّذِى لَامَانَعٌ لَهُ مِنْ حَكْمِهِ و ارادته فليحذر الَّذين يخالفون امره و يسيئون فى عملهم و ليرجِ الَّذين يطيعونه و يحسنون عملهم [الْعَفُورُ] فلا ييأس الَّذين يعملون السَّيِّئَاتِ.

[الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا] مصدر او جمع، و الموصول بدل من الَّذِى فى تبارك الَّذِى، او صفة للعزیز، او خبرٌ بعد خبرٍ، او مبتدئٌ و خبره قوله [مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ] و العائد الرَّحْمَنِ الَّذِى هو بمعناه و المنظور منه بيان قدرته و حكمته و عنايته و بخلقه و عدم اهمالهم بلا ثوابٍ و عقابٍ و المراد بالتَّفَاوُت الاختلاف فى الاتقان و عدمه، و قرئ من تَفَوَّتٍ و هو بمعنى التَّفَاوُت.

[فَارْجِعِ الْبَصَرَ] يعنى انظر الى السَّماءِ ثُمَّ تفكَّرْ فى نفسك و تأمَّلْ فى خلل السَّماءِ ثُمَّ ارجع بصرک الى السَّماءِ [هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ] انشقاق فيها و خللٍ و فسادٍ فى خلقها [ثُمَّ اَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ] فى ارتياد الخلل و التَّقْصُ و الفساد ليس التَّثْنِية منظورة بل المنظور تکرار النَّظَر و کثرته

[يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا] خساً الكلب كمنع طرده، و خساً الكب بُعد
كانخساً، و خسى من باب علم و خساً البصر كمنع كلّ، و الخاسيء من
الكلاب و الخنازير المبعد الذي لا يترك ان يدنو من الناس.

[وَهُوَ حَسِيرٌ] كليل و منقطع من الابصار من طول المدى في
الابصار، و نعم ما قال المولوى رحمه الله في بيان هذه الاية:

اندر اين گردون سكرر كن نظر زانكه حق فرمود ثم ارجع بصر
يك نظر قانع مشو زين سقف نور بارها بنگر بين هل من فطور
چونكه گفتت كاندر اين سقف نكو بارها بنگر چو مرد عيب جو
[وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا] اى اقرب السماوات الى الارض فانّ
جنس سماء الطّبع اقرب اصناف السماوات الى الارض، و ان كان المكوبة
منها هى الثّامنة منها، فانّ سماوات عالم المثال و عالم النفوس و عالم
العقول ابعد السماوات الى الارض، و هكذا فى العالم الصّغير سماء الصّدر
المنشرح بالاسلام و سماء القلب الدّاخل فيه الايمان اقرب السماوات الى
ارض البدن و ارض النفس الامّارة و اللّوامة.

[بِمَسَابِيحٍ] بالكواكب الصّوريّة او بالكواكب الذّكريّة النّفسانيّة [وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ] كون النّجوم الذّكريّة رجوماً للشّياطين
واضح، و اما كون الشّهب السّماويّة رجوماً للشّياطين فقد انكر الفلاسفة
سقوط الكواكب عن محالّها لانّها بسائط و ليست مركّبة من العناصر بل هى
على ما خلقت من غير تغييرٍ و تغيرٍ، و الشّهب الّتى تترائى انّما تتكوّن فى
كرة الدّخان و هى انموذج للشّهب الّتى بها ترجم الشّياطين و الا فالشّياطين
من اهل عالم المثال السّفلى و لاتزاحم بين اهل عالم المثالين و اجزاء عالم

الطَّيْع، و قد مضى فى سورة الحجر و سورة الصَّافَّات بيان لهذه الاية.

[وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ] فى الاخرة [وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا
بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَ بَسَّ الْمَصِيرُ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا
صَوْتًا كَصَوْتِ الْحَمِيرِ و قد مضى فى سورة هود بيان انَّ لهم فيها زفيراً و
شهيقاً [وَهِيَ تَقُورُ] اى تغلى بهم غليان الرجل بما فيه.

[تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ] اى تفرِّق من الغيظ على اعداء الله [كُلَّمَا
أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ
فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ وَقَالُوا
اعترافاً بعدم التحقيق و عدم التقليد.

[لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ] و نقاد لاولياء الامر و كنّا فى تقليدٍ صحيحٍ [أَوْ
نَعْقِلُ] اى ندرك بعقولنا و نميّز الحق من الباطل و كنّا محققين.
[مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ] لما رأوا قصورهم
و تقصيرهم فى تشخيص حال الانبياء عليهم السلام.

[فَسُخِّقُوا أَصْحَابِ السَّعِيرِ] اى بعداً، روى ان هذه الايات فى اعداء
على عليهم السلام و اولاده، و التى بعدها فى اوليائهم [إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ
بِالْغَيْبِ] حال كونهم فى الغيب من ربهم، او حال كون الربّ فى الغيب منهم،
او بسبب غيبة حالهم، او غيبة حال الربّ فى رضاه و سخطه عنهم، و قد
سبق الاشارة الى انّ الخوف فى مقام النفس و ظلّه والخشية ايضاً فى مقام
النفس لكن بعد ترقّبه الى ادنى مرتبة العلم او اعلاها، و قد سبق فى سورة
الفاطر عند قوله: انّما يخشى الله من عباده العلماء بيان للخشية.

[لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ] و الايتان و عيد و وعد للفريقين [و]

أَسِرُّوا قَوْلُكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ] عطفٌ على واحد من الجمل السابقة لكون الانشاء فى معنى الخبر فإن الامر للتخيير فهو فى معنى انتم مخيرون بين الاسرار والاعلان او للتسوية، و المعنى سواء اسراركم و اجهاركم بالقول عنده.

[أَنَّهُ عَلَيْهِمُ بَذَاتِ الصُّدُورِ] التى هى اخفى من القول الخفى، و المراد بذات الصدور الخطرات و الخيالات، او النيات و العزمات، او القوى و الاستعدادات الكمونات التى لاشعور لصاحبى الصدور بها.

[أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ] تأكيد لاحاطة علمه فان الخالق لا يكون جاهلاً بمخلوقه [وَهُوَ اللَّطِيفُ] فى علمه بحيث لا يشذ عن علمه اصغر ما يكون [الْخَبِيرُ] ببواطن الامور، روى ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياء فيخبر الله بها رسوله فيقولون: اسرّوا قولكم لئلا يسمع اله محمد ﷺ فنبيه الله على جهلهم.

[هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ ذُلُولًا] مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّر [فَامْشُوا] اى اذ كانت ذلولاً فامشوا [فِي مَنَاكِبِهَا] اى فى نواحيها. [وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ] فاحذروا كفران نعمه و مخالفة امره [ءَاَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ] يعنى الملائكة الذين هم فى السماء [أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ] كما فعل بقارون.

[فَإِذَا هِيَ تَمُورُ] تضطرب قبل الخسف او بعده يعنى صرتم آمنين فتكفرون به و تكفرون بنعمائه لذلك و تخالفون امره و امر رسوله ﷺ فى ولاية علىّ عليه السلام.

[أَمْ أَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا] اى رامياً لكم

بالحصباء او ريحاً حاملةً للتّراب.

[فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ] اى انذارى حين رأيتم المنذريه [وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ] انكار عليهم فاعتبروا انتم بهم و تسلّ انت يا محمد ﷺ عن تكذيبهم.

[أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ] الم ينظروا فى آيات قدرته و لم يروا الى الطير [فَوْقَهُمْ صُفَاتٍ] باسطاتٍ اجنحتهنّ.

[وَيَقْبِضْنَ] بالدّيف اُتى به مضارعاً لَانّ الدّيف يكون مكرراً متدرّجاً و يناسبه المضارع الدّالّ على الاستمرار التّجدّد، و الصّيف اذا وقع يكون باقياً على الحالة الاولى و يناسبه الفاعل الدّالّ على الاستمرار من دون التّجدّد فى الحدوث.

[مَا يُمَسِّكُهُنَّ] فى الجوّ [إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ] فيعلم دقائق ما يحتاج اليه المخلوق و الغرض من النّظر الى الطير ان ينظر العاقل الى أنّها مخلوقة من التّراب و الغالب عليه الجزء الارضىّ و هى بالطّبع طالب للمركز، و انّ الله تعالى خلقها بحيث يكون تعيشها فى الجوّ و قوتها يكون من حركتها فى الجوّ فى الاغلب فخلقها تعالى بحيث يكون جميع ماتحتاج اليه فى حركتها و تعيشها فى الجوّ مهياًةً.

و ليس هذا الاّ فعل حكيم بصيرٍ قديرٍ و ليس فعل طبيعة السّماء و السّماويات كما يقول الدّهريّون، و لافعل الطّباع الارضيّة كما يقول الطّبيعيّون فيعلم من ذلك مبدءٌ قديراً عليمّاً حكيمّاً لنفسه، و يعلم انّ الذى لا يهمل شيئاً ممّا يحتاج اليه الطير لا يهمل الانسان الذى هو اشرف من الطير و لم يخلقه عبثاً [أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ] ام منقطعةٌ و من

استفهامية للانكار و هذا الذي خبره.

[يَنْصُرُكُمْ مِّنْ دُونِ الرَّحْمَنِ] ينصركم حالاً او مستأنف جواباً

لسؤالٍ مقدّرٍ او صفةً لجندٍ و توحيد الضمير لوحدة صورة الجند و لذلك حمل على هذا و من دون الرحمن بمعنى من عند الرحمن متعلّق بينصركم او حال عن فاعل ينصركم، او بمعنى من غير الرحمن، و حال من فاعل ينصركم او صفة اخرى لجند يعنى لا يقدر اصنامكم و سائر جنودكم ان تنصركم فباي قوّة تعصونني.

[إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ] من الشيطان [أَمَّنْ هَذَا الَّذِي

يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ] الله [رِزْقُهُ بَلْ] ليس اعتمادهم في مخالفتهم على رازقٍ سوى الله يرزقهم ولكنهم [لَجُّوا] خاسمونابينا [فِي غُتُوٍّ] في استكبار عن الحقّ و اهله و تجاوزٍ عن الحدّ في اللّجاجة [و نُقُورٍ] من الحقّ و اهله [أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ] اى مصروعاً على وجهه فان كبّه و اكبّه بمعنى صرعه، و اكبّ بمعنى انكبّ لازمٌ و متعدّ [أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ] غير منحرفٍ عن المقصد، سئل الكاظم عليه السلام عن هذه الاية فقال: انّ الله ضرب مثلاً من حادّ عن ولاية عليّ عليه السلام كمن يمشى على وجهه لايهتدى لامره و جعل من تبعه سويّاً على صراطٍ مستقيم، و الصراط المستقيم امير المؤمنين عليه السلام.

[قُلْ] يا محمد صلّى الله عليه وآله لقومك [هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ

وَالْأَبْصَرَ وَ الْأَفْئِدَةَ] ذكراً من اصول ما يحتاج اليه الانسان ما هو اظهر، و الحاجة اليه اكثر [قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ] شكراً قليلاً او نعيماً قليلاً من نعمائه تشكرون [قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] فهو المبدء و المنتهى و الفاعل و الغاية، و من تحتاجون اليه في الدّنيا و الآخرة.

[وَيَقُولُونَ] اى قومك المنكرون للبعث [مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ] لهم انّ البعث خارج عن الزّمان انّما هو فى طول الزّمان لافى عرضه و انتم تسألون عن وقته فى عرض الزّمان .

و [إِنَّمَا الْعِلْمُ] بمرتبته فى طول الزّمان [عِنْدَ اللَّهِ] من العلوم الخاصّة به لا يعلمها غيره [وَأِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ] من عنده [مُبِينٌ] ظاهرٌ او مظهرٌ لصدقى [فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً] ذازلفةٍ اى لمّا رأوا الموعد ذاقرب.

[سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ] لهم [هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ] قرئ بتخفيف الدّالّ و بتشديده، و المعنى فى كليهما واحد يعنى هذا الذى كنتم تستعجلون به و تدعون الله بتعجيله، و قيل: هو من الدّعوى و المعنى كنتم تدعون أنّه ليس بحق، و يكون الباء للتّعدية او للاطلاق.

روى عن الباقر عليه السلام: هذه نزلت فى امير المؤمنين عليه السلام و اصحابه الذين عملوا ما عملوا، يرون امير المؤمنين عليه السلام فى اغبط الا ما كن لهم فيسئء و جوههم و يقال: هذا الذى كنتم به تدعون الذى انتحلتم اسمه.

و عنه عليه السلام فلما رأوا مكان على عليه السلام من النّبى صلى الله عليه وآله سيئت وجوه الذين كفروا يعنى الذين كذبوا بفضله، و الاتيان بالماضى فى قوله فلما رأوا لتحقق و قوعه على الاولين و لما ضويّته على الاخير.

[قُلْ أَرَأَيْتُمْ] ايّها الكفّار [إِنْ أَهْلَكَنِى اللَّهُ] اماتنى [وَمَنْ مَعِىَ أَوْ رَحِمَنَا] بابقائنا الى آخر اعمارنا.

[فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ] هو عذاب الدّنيا او عذاب الموت البرازخ او القيامة، و هذا جواب لهم حيث قالوا تتربص به ريب المنون.

[قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ] المفيض للوجود و كمالات الوجود على كلّ

موجود [أَمَّنًا بِهِ] تَوَّمنون به او لاتؤمنون [وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا] فلانبال معاداتکم و مودتکم [فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ ضَلَالٍ مُّبِينٍ] روى عن الباقر عليه السلام فستعلمون یا معشر المکذبین حیث انبأتکم رساله ربی فی ولاية علی عليه السلام و الائمه عليهم السلام من بعده من هو فی ضلال مبین، کذا انزلت.

[قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا] غائراً فی الارض بحيث لا یمكن اجراؤه علی وجه الارض و لانیله بدلوه و غیره.

[فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ] جارٍ او ظاهر، و لما لم یکن اسم الماء خاصاً بالماء العنصری الذی هو جسم سیال محیط بالارض بل کلّ ما کان سبباً لحیاء ما و سبباً لتماسک الاجسام اليابسة ماءً فالعلم و الايمان و افاضات الله کلّها میاء بوجه.

و الامام الذی به یكون الايمان، و الولاية الّتی هی البیعة الخاصّة الايمانیة الّتی بها یحصل الايمان و یدخل بذر المعرفة فی القلوب ماء، و الحیاء النباتیة و الحيوانیة بمراتبها، و الانسانیة بمراتبها کلّها میاء، و العقول و الارواح و النفوس الکلیة و الجزئیة البشريّة و الحيوانیة و النباتیة کلّها میاء، و الروح النفسانیة الّتی هی مرکب القوى الدّراکة و الحيوانیة الّتی هی مرکب حیاة الاعضاء ماء.

و المشیة الّتی هی اصل کلّ اصل و مبدء کلّ مبدء و منتهی کلّ منتهی اصل المیاء، فاذا عرفت ذلك سهل علیک تصوّر وجوه الایة و نعم ما قول المولوی رحمته الله فی بیان وجه من وجوه الایة:

مُقرئی میخواند از روى کتاب

ماؤکم غوراً ز چشمه بندم آب

آبرادر چشمه که آرد دگر

جز من بى مثل و با فضل و خطر

فلسفیی منطقیی مستهان

میگذشت از سوی مکتب آن زمان

چونکه بشنید آیت او از ناپسند

گفت آریم آب را ما با کلند

شب بخت و دید او يك شیر مرد

زد طپانچه هر دو چشمش کور کرد

گفت زین دو چشمه چشم ای شقی

با تبر نوری بیارار صادقی

روز برجست و دو چشمش کور دید

نور فائض از دو چشمش ناپدید

سُورَةُ الْقَلَمِ

و هي مَكِّيَّة، و قيل: من أوّله (الى قوله تعالى) سنسمه على
الخرطوم، مَكِّيّ، و ما بعده (الى قوله تعالى) لوكانوا يعلمون، مدنيّ، و ما
بعده (الى قوله تعالى) يكتبون، مَكِّيّ، و ما بعده مدنيّ و هي اثنتان و
خمسون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ن] روى عن الصادق عليه السلام و اَمَّا نَ فهو نهرٌ في الجنة قال الله عزّ و
جلّ: اجمد، فجمد، فصار مداداً ثمّ قال عزّ و جلّ للقلم: اكتب، فسطر القلم في
اللّوح المحفوظ ما كان و ما هو كائن الى يوم القيامة فالمداد مداد من نورٍ و
القلم قلم من نورٍ، و اللّوح لوح من نورٍ، و بهذا المعنى مع اختلافٍ فى
اللفظ اخبارٌ كثيرةٌ.

و قيل: المراد به الحوت الذى عليه الارضون، و قيل: هو لوح من نورٍ
، و قيل: هو الدّواة، و قيل: هو مطلق الحوت فى البحر، و قيل: هو من اسماء
السّورة، و قيل: هو من حروف اسم الرّحمن، و قيل: هو من أسماء محمّد صلّى الله عليه و آله
و لعلّك بعد ما سبق فى أوّل البقرة يسهل عليك التّوفيق بين هذه الاقوال؛ و
تعلم انّ نَ كناية عن مرتبةٍ من مراتب العالم و انّ محمّداً صلّى الله عليه و آله متّحد مع
جميع مراتب العالم و انّ مراتب العالم مراتب سعة وجود الله تعالى، و انّ
الّورة ظهور تلك المرتبة.

[و الْقَلَمِ] قيل: المراد به مطلق القلم، اقسم الله به لكثرة منافع الخلق
به، اذ هو احد لسانى الانسان بل هو اشرف لسانيه لانّ لسانه لا يبلغ ما فى

جنانه الى من بعد منه زماناً او مكاناً، و القلم يبلغ ما فى جنان الانسان الى الابد منه، و الكلام يفنى من حينه و لو بقى اثره فى قلب السامع لم يبق فى الغلب الى آخر عمره، و لو بقى لم يبق بعده خلاف كتاب القلم كما قيل: انّ البيان بيانان، بيان اللسان و بيان البنان، و بيان اللسان تدرسه الاعوام، و بيان الاقلام باقٍ على مرّ الايام، و بالقلم يحفظ احكام الاديان و به يستقيم امور العالمين كما قيل: انّ قوام الدنيا بشيئين، القلم و السيف، و السيف تحت القلم، و قد قيل:

ان يخدم القلم السيف الذى خضعت

له الرقاب و دانت حذره الامم

كذا قضى الله للاقلام مذ برئت

ان السيوف لها مذ أرهفت خدم

و روى انّ المراد به القلم الاعلى الذى سطر ما كان و ما هو كائن و هو ملك من الملائكة [وَمَا يَسْطُرُونَ] اقسام بالمسطورات او بالملائكة الذين يسطرون ما كان و ما هو كائن او الملائكة الذين يسطرون احوال الارضيين، او كُتّاب الاعمال الذين يسطرون اعمال بنى آدم، او الناس الذين يسطرون الكتب السماوية و الاحكام الالهية و الشرائع الحقة و الفنون و الصناعات المعاشية و الديون و المعاملات و المحاسبات الخلقية.

[مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ] بنعمة ربك حال و الباء للمصاحبة،

و العامل فيها معنى النقى، او للسببية و متعلقة بمعنى النفى.

[وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا] على التبليغ و تحمّل مشاقه [غَيْرَ مَمْنُونٍ] اى

غير مقطوع او غير ممنون به عليك.

[وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ] الخلق بالضمّ و بالضمّتين السجّية و الطّبع و المروءة و الدّين، و الكلّ مناسب ههنا، و لكنّ المراد هو السّجّية، فإنّ المقصود أنّك على خلقٍ تتحمّل به كلّ ما يرد عليك ممّا يغيّر غيرك اذا ورد عليه و لا يغيّرُك لا ظاهراً و لا باطناً، و مثل ذلك الخلق لا يكون الاّ عن دين عظيم هو ولاية علىّ عليه السلام و هي الولاية المطلقة.

فانّ من ترقّى عن مقام البشريّة و وصل الى مقام الولاية المطلقة يتبدّل جميع اوصافه الرّذيلة الّتي هي الاخلاق الحيوانيّة و الرّذائل النّفسانيّة بالاوصاف الملكيّة الّتي هي الخصال الحسنة و منها المروءة الكاملة، و سبب الكلّ هو الطّبع الكامل و المزاج المعتدل و قد فسّر في الاخبار بالدّين و الاسلام.

و عن الصادق عليه السلام: انّ الله عزّ و جلّ ادّب نبيّه صلى الله عليه و آله فأحسن ادبه فلمّا اكمل له الادب قال: أنّك لعلی خلق عظيم.

و في خبر انّ الله ادّب نبيّه صلى الله عليه و آله فاحسن تأديبه فقال: خذ العفو و امر بالعرف و اعرض عن الجاهلين، فلمّا كان ذلك انزل الله أنّك لعلی خلق عظيم. [فَسْتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُونَ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ] الباء بمعنى مع، و المفتون بمعنى المصدر، او المفتون اسم مفعول، و المعنى بأيّكم العقل المفتون، او هو من باب التّجريد اى مع ايّكم الرّجل المفتون، او الباء زائدة، او بمعنى فى و المعنى فى اىّ الفريقين منكم المفتون.

روى عن الباقر عليه السلام أنّه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و آله: مامن مؤمن الاّ و قد خلّص وُدّى الى قلبه، و ما خلّص وُدّى الى قلب احدٍ الاّ و قد خلّص وُدّى علىّ عليه السلام الى قلبه، كذب يا علىّ من زعم أنّه يحبّنى و يبغضك، فقال رجلان

من المنافقين: لقدفتن رسول الله ﷺ بهذا الغلام فأنزل الله تبارك: فستبصر
و يبصرون بأيكم المفتون، قال: نزلت فيهما (الى آخر الايات).

[إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ] الَّذِي هُوَ وَايَةُ عَلَى ﷺ
و الضَّالَّ عَنْ سَبِيلِ الْوَايَةِ هُوَ الْمَجْنُونُ حَقِيقَةً.

[وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] إِلَى الْوَايَةِ [فَلَا تُطْعِ الْمُكَذِّبِينَ] اللَّهُ
أَوَّلُكَ فِي عَلَى ﷺ أَوْ لَعَلِّي [وَدَّوْا لَوْ تُدْهِنُ] الْمَدَاهِنَةَ وَالْأَدَهَانَ أَظْهَرَ
خِلَافَ مَا تَضَمَّرَ وَالْعَشَّ [فَيُدْهِنُونَ] وَالْمَعْنَى وَدَّوْا دَهَانَكَ وَغَشَّكَ أَوْ
نِفَاقَكَ أَوْ مَدَارَاتِكَ مَعَهُمْ بِخِلَافِ مَا اضْمَرَّتْ فَيُدْهِنُونَ بَعْدَكَ أَوْ وَدَّوْا أَدَهَانَكَ
بِسَبَبِ أَنَّهُمْ يَدْهِنُونَ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ.

و قَالَ الْقَمِّي: أَيِ أَحْبَبُوا أَنْ تَغَشَّ فِي عَلَى ﷺ فَيَغْشَوْنَ مَعَكَ [وَأَلَّا تُطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ] تَأْكِيدٌ لِلأَوَّلِ وَتَبْدِيلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ بَيْنَ بِالْأَوْصَافِ
الْآخِرِ ذِمًّا لَهُمْ بِجَمِيعِ ذَلِكَ فَإِنَّ كُلَّ كَذَّابٍ يَكُونُ كَثِيرَ الْحَلْفِ، وَكُلُّ كَثِيرِ
الْحَلْفِ يَكُونُ مَهِينًا عِنْدَ الْخَلْقِ وَعِنْدَ اللَّهِ.

فَإِنَّ كَثْرَةَ الْحَلْفِ لَا تَكُونُ إِلَّا مَنْ كَوَّنَ الْحَالِفَ مَهِينًا عِنْدَ الْخَلْقِ وَ
عِنْدَ اللَّهِ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْحَلْفِ لَا تَكُونُ إِلَّا مَنْ كَوَّنَ الْحَالِفَ مَهِينًا لَا يَقْبَلُ مِنْهُ، وَ
كَثْرَةُ حَلْفِهِ تَصِيرُ سَبَبًا لَكُونِهِ مَهِينًا أَيْضًا.

[هَمَّازٍ] عِيَابٍ طَعَانٍ [مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ] النَّمُّ التَّوْرِيشُ وَالْإِغْرَاءُ وَ
رَفْعُ الْحَدِيثِ إِشَاعَةً لَهُ وَإِفْسَادًا وَتَزْيِينُ الْكَلَامِ، وَالتَّمِيمُ وَالتَّمِيمَةُ اسْمٌ لَهُ.
[مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ] يَمْنَعُ قَوَاهِ وَمَدَارِكَهُ وَأَهْلَ مَمْلَكَتِهِ عَنْ خَيْرَاتِهِمْ
الْحَقِيقِيَّةِ الَّتِي هِيَ انْقِيَادُهُمْ لَوْلَى أَمْرِهِمْ وَلِلْعَقْلِ ثُمَّ عَنْ خَيْرَاتِهِمْ الْمَجَازِيَّةِ
الَّتِي لَهَا خَيْرَاتٌ، ثُمَّ يَمْنَعُ أَهْلَ الْمَمْلَكَتِ الْكَبِيرَةِ عَنْ الْخَيْرَاتِ

الحقیقیّة، ثمّ عن الخیرات المجازیّة.

[مُعْتَدٍ] متجاوزٍ عن الحدّ أو ظالمٍ علی نفسه بالطّغیان علی الامام
[أَثِيمٍ] کثیر الاثم [عُتْلٌ] العتلّ الاکول المنيع الجافى الغليظ.
[بَعْدَ ذَلِكَ] المذكور من المثالب [زَنِيمٌ] الزّнім المستلحق فی قوم
ليس منهم والدّعوى واللّئیم المعروف بلؤمة او شره.

روى عن النّبى ﷺ أنّه سئل عن العتلّ الزّнім فقال: هو الشّدید
الخلق المصحیح^١ لا کول الشّروب الواجد للطّعام و الشّراب الظّلم للنّاس،
الرّحب الجوف.

و عن علیّ علیه السلام: الزّнім هو الذّی لا اصل له، و قال القمّى: الخیر
امیر المؤمنین علیه السلام معتدٍ اى اعتدى عتلّ بعد ذلك قال: العتلّ العظیم الکفرو
الزّнім الدّعوى.

[أَنْ كَانَ ذَامَالٍ وَ بَنِينَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ] قد مضى بیان الاساطیر مکرراً فی السّابق.

و قيل: نزلت الايات فی الوليد بن المغيرة كان يمنع عشيرته عن
الاسلام و كان موسراً و له عشر بنين فكان يقول لهم و للحمته: من اسلم
منكم منعتہ رفقى و كان دعياً ادّعاه ابوه بعد ثمانى عشرةً من مولده.

[سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ] علی الانف قيل: قد اصاب انف الوليد
جراحة يوم بدر فبقى اثره، و قيل: أنّه كناية عن ان يذلّه غاية الاذلال.

و قال القمّى: اساطير الاولين اى اكاذيب الاولين سنسمه على

(١) وزن مبالغة اى غائب الصّحة و قليل المرض و مقابله المريض و الممرض، و الخیر أنّه لاخير فی البدن
المصاح.

الخرطوم قال فى الرَّجعة اذارجع امير المؤمنين عليه السلام ويرجع اعداؤه فيسمهم بميسمٍ معه كما يوسم البهائم على الخراطيم الانف و الشفتان.

[اَنَا بَلَوْنَاهُمْ] اى اهل مَكَّة بالقحط و الجوع [كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ] المعهودة الَّتِي كانت مالكوها مستعدّين لان يصرموها فلَمَّا دخلوها وجدوها بلائمرٍ لَانَّهُمْ لم يستثنوا و كانت تلك الجنة على تسعة اميالٍ من صنعاء اليمن و كانت يقال لها الرّضوان.

[إِذَا أَقْسَمُوا] اى المالكون لها [لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ] وقت الصّباح [وَلَا يَسْتَتْنُونَ] لايقولون ان شاء الله و سمى استثناء لما فيه من الاخراج من مشيئة القائل و التعليق على مشيئة الله تعالى.

[فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ] اى حرٌّ طَائِفٌ كالسموم، او بردٌ طَائِفٌ [مِنْ رَبِّكَ وَ هُمْ نَائِمُونَ فَأُصْبِحَتْ] صارت وقت الصّباح.

[كَالصَّرِيمِ] كالجنة المقطوعة الثمار او كالليل المظلم باحتراقها، او كالنّهار المضى بابيضاضها و عدم خضرتها، فانّ الصّريم يطلق على اللّيل و النّهار.

[فَتَنَادَوْا] نادى بعضهم بعضاً [مُصْبِحِينَ] وقت الصّباح [أَنْ اغْدُوا عَلَى حَرِثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ ضَارِ مِينَ فَاَنْطَلِقُوا] اى جئتكم للصّرم.

[وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ] يتسارّون [أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا] مفعول ليتخافتون بلا واسطةٍ او بواسطة الباء الجارّة.

[الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ وَ غَدُوا عَلَى حَرْدٍ] اى على منع للفقراء، او على جدٍّ من امرهم، او على غضبٍ على الفقراء وقت الصّرم [قَادِرِينَ] اى يقدّرون عند انفسهم ذلك.

[فَلَمَّا] دخلوا بستانهم [رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ] عن جَنَّتِنَا فأنَّها ليست على صفة جَنَّتِنَا، او لَضَالُّونَ عن طريق الحقِّ في امرنا حيث اردنا منع الفقراء فلذلك عوقبنا.

[بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ] بل هي جَنَّتِنَا لَكِنَّا صرنا محرومين من ثمارها بارادتنا منع الفقراء [قَالَ أَوْ سَطُّهُمْ] سَنَّا او اعدلهم او افضلهم و اعقلهم [أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ] تنزهون الله فتؤدّوا شكر نعمه و تؤدّوا حقوقها، او تصلّون.

[قَالُوا] اعترافاً بظلمهم لانفسهم و تنزيهاً للحقِّ تعالى عن الظلم [سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ [قَالُوا] اعترافاً [يَوَيْلَنَّا] يا قوم ويلنا و نادوا الويل لغاية دهشتهم.

[إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] و هذه تقال عند شدّة الغيظ و غلظ اليأس، و يقال عند التوجّه الى الله و التوبة اليه و الندم على ما فرط [عَسَىٰ رَبُّنَا أَن يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا] و هذه تدلّ على أنَّهم تابوا الى الله و ندموا على ما فرط منهم.

[إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ] كَذَلِكَ الْعَذَابُ] في الدنّيا [وَلْعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] نسب الى عبدالله بن مسعود أنّه قال: بلغني أنّ القوم اخلصوا و عرف الله تعالى منهم الصّدق فابدلهم بها جَنَّةً يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عقوداً.

و قال ابو خالد اليمامي: رأيت تلك الجنّة و رأيت كلّ عنقودٍ منها كالرجل الاسود القائم.

[إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ] عن المعاصي او عن رؤية انفسهم [عِنْدَ رَبِّهِمْ]

جَنَّتِ النَّعِيمَ] لم نجعل لهم جناتٍ.

[فَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ] كانوا يقولون ان كان بعث و جزاء كما يقوله محمد ﷺ فانّ حالنا يكون افضل في الاخرة كما في الدنيا و لو لم يكونوا يقولون ذلك بالسنتهم فانهم كانوا يقولون ذلك بلسان حالهم فقال الله تعالى، ذلك ظنُّ فاسدٌ و زعمٌ باطلٌ.

[مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] على الله ما لا يرضاه الجاهل او كيف تحكمون بينكم بترجيح الكافر المعاند على المسلم الموافق [أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ] ذلك اى تقرأون و الحال ان ليس لكم كتاب و كتاب الله الذى هو القرآن يحكم بخلاف ذلك.

[لَإِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ] تدرسون معلق عنه او هو استفهام على الاستيناف بتقديره اداة الاستفهام.

[أَمْ لَكُمْ أَيْمَنُ عَلَيْنَا بَلِغَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] اى ثابت الى يوم القيامة او كاملة باقية.

[إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ] جوابٌ للقسم [سَلُّهُمْ أَيْهَمُ بِذَلِكَ] المذكور من جعلنا المسلمين كالمجرمين [زَعِيمٌ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] لله يجعلونهم مثل المسلمين.

[فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ] فى دعويهم امر للتعجيز [يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ] ظرف لقوله تعالى: فليأتوا، او المعنى فليأتوا بشركائهم فى الدنيا حتى نعلم ان لهم شركاء و يوم يكشف ظرف لقوله تعالى: ترهقهم ذلّة كناية عن هول اليوم و شدّته.

فانّ الامر اذا اشتدّ و احتاج الانسان الى الفرار يكشف عن ساقه يعنى

يوم يشتد الامر عليهم، او المعنى يوم يكشف عن ساق البدن الاخرى فان البدن الدنيوى كالحجاب و اللباس للبدن الاخرى بل بساق البدن الاخرى و لارادة ساق البدن الاخرى نكر الساق اشارة الى منكوريته لهم او الى تفخيمه.

او المعنى يكشف عن شدة عظيمة فانه يكتى عن الشدة بالساق، و هذا معنى قوله تعالى: و التفت الساق بالساق، او المعنى يوم يكشف عن اصل الامور و حقيقتها.

[وَيُذْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ] لان استكبارهم عن السجود فى الدنيا يظهر بصورة عدم الاستطاعة له فى الآخرة.

عنهما عليهما السلام انهما قالوا: افحم^١ القوم و دخلتهم الهيبة و شخصت الابصار و بلغت قلوبنا الحناجر لما رهقهم من الندامة و الخزي و الذلة.

و عن الرضا عليه السلام انه قال حجاب من نور يكشف فيقع المؤمن سجداً و يُدَبَّحُ^٢ اصلاب المنافقين فلا يستطيعون السجود.

[خَشِعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهَقُهُمْ ذِلَّةٌ] من شدة الهول و كثرة الشدائد [وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ] فى الدنيا، و عن الصادق عليه السلام و هم سالمون اى مستطيعون.

و قال القمى: يكشف عن الامور التى خفيت و ما غصبوا آل محمد صلوات الله عليهم حقهم و يدعون الى السجود قال: يكشف لامير المؤمنين عليه السلام فيصير اعناقهم مثل صياصى البقر يعنى قرونها فلا يستطيعون ان يسجدوا و

(١) افحم القوم عجزوا و افحمه الهم منعهم.

(٢) دبج بالذال و الباء المؤحدة المشددة و الحاء المهملة = بسطظهره و طاماً راسه.

هى عقوبة لهم لأنهم لم يطيعوا الله فى الدنيا فى امره و هو قوله و قد كانوا يدعون الى السجود و هم سالمون قال الى ولايته فى الدنيا و هم يستطيعون.

[فَذَرْنِي وَ مَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ] اى حديث ولاية على عليه السلام، تهديد بليغ لهم [سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَ أُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ] قد مضى الاية فى سورة الاعراف.

[أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ] قد مضت الاية فى سورة الطور [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ] من ذلك ما يستغنون به عنك و ما يحكمون به.

[فَاصْبِرْ] اى فانتظر [لِحُكْمِ رَبِّكَ] فيهم و لاتعجل بالدعاء عليهم او فاصبر على أذاهم و تدبيرهم لمنع على عليه السلام عن حقه لاجل حكم ربك بامهالهم و لاتعاجل بالدعاء عليهم.

[وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ] يعنى يونس بن متى عليه السلام حيث تعجل بالدعاء على قومه فوعده الله العذاب و تاب على قومه و رفع عنهم العذاب فغضب يونس عليه السلام و فرّ منهم و ابتلى بطن الحوت [إِذْ نَادَىٰ] فى بطن الحوت او نادى الله بالعذاب على قومه [وَهُوَ مَكْظُومٌ] مملو غيظاً على قومه و عن الباقر عليه السلام اى مغموم.

[لَوْلَا أَن تَدْرَكَهُ وَ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِ] و هى التوبة عليه و الشفقة [لُنَبَذَ بِالْعُرَاءِ] اى الارض الخالية من الاشجار و النباتات و السقوف [وَهُوَ مَذْمُومٌ] فاجتنبه ربه عليه السلام [بان اخرجه من بطن الحوت و نبذه بارض ذات ظل و جعله ثانياً رسولاً الى قومه] فجعله من الصالحين و إن يكاد

الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلَقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَ يَقُولُونَ إِنَّهُ وَلَدٌ لِّمَجْنُونٍ وَ مَا هُوَ إِلَّا مُحَمَّدٌ ﷺ أَوْ الْقُرْآنُ أَوْ قُرْآنٌ وَ لَا يَـتُـبَـعُ عَلَیَّ ﷺ .

[إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ] قيل: نزلت حين نزول القرآن و قراءته حيث كانوا ينظرون اليه من شدة البغض و الحسد نظراً يكادون يصرعونه بنظرهم.

و ورد في الخبر: أنها نزلت حين قال: من كنت مولاه فهذا عليٌّ مولاه أخذاً بعضد عليٍّ ﷺ رافعاً له و قال بعضهم لبعض: انظروا الى عينيه تدوران كأنهما عينا مجنون.

و قيل: نزلت في اصابة العين فأنه روى أنه كان في بنى اسد عيانون فأراد بعضهم علي ان يعينه ﷺ، و ورد ان العين ليدخل الرجل القبر و الجمل القدر.

و روى أنه مر الصادق ﷺ بمسجد الغدير فنظر الى مسيرة المسجد فقال: ذاك موضع قدم رسول الله ﷺ حيث قال: من كنت مولاه فعليٌّ مولاه، ثم نظر الى الجانب الاخر فقال: ذلك موضع فسطاط بعض المنافقين فلما ان رأوه رافعاً يده قال بعضهم لبعض: انظروا الى عينيه تدوران كأنهما عينا مجنون، فنزل جبرئيل بهذه الاية.

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

مَكِّيَّةٌ، احدى و خمسون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلْحَاقَةُ مَا أَلْحَاقَةُ] من حقٍّ بمعنى وجب أو ثبت، أو من حقٍّ يحقُّ

من باب نصر من حاقيقته فحققته أحقه من المغالبة، و على اى معنى فسميت القيامة حاقد لتحققها و ثبوتها، أو لغلبتها على الكافرين و ابطالهم، أو لتحقق الامور فيها و ثبوت الحق فيها و بطلان الباطل ليكون من قبيل الوصف بحال المتعلق، و الاستفهام عنها و اتيان الظاهر موضع المضمرة للتفخيم و التعجيب.

[وَمَا أَذْرَاكَ مَا أَلْحَاقَةُ] انكار درايته ﷺ بالاستفهام الانكارى

الدال على المبالغة و الاتيان بالاسم الظاهر موضع المضمرة و الاتيان بالاستفهام كلها يدل على التفخيم.

[كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ] بالقيامة سميت بها لانها تفرع

قلوب الكفار باهوالها و افزاعها، أو تفرع فيها رؤسهم بالمقارع من النار فلينظر هؤلاء الى تكذيبهم بها و عاقبتهم حتى يرددعوا عن التكذيب.

[فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ] الصيحة و الرجفة المتجاوزة عن

الحد كما مضى مكرراً.

[وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ] قد مضى قصتهم مكرراً

و مضى فى سورة فصلت و سورة القمر بيان الرّيح و الصّرصر.

[سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَ ثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ] قد مضى فى سورة

القمر بيان الايام الثمانية، وقد مضى سابقاً قصّة عادٍ و ثمود.

[حُسُومًا] الحسوم بالضّمّ الشّوم والدّوب^١ فى العمل، و يجوز ان يكون جمعاً لحاسمٍ بمعنى القاطع او بمعنى المانع، فالمعنى ثمانية ايام شومات، او متتابعات او قاطعات لحيانهم، او مانعات لهم، قال القمّى: كان القمر منحوساً بزحل.

[فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى] موتى [كَانَتْهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ] خالية الاجواف تشبيه لهم بعد خروج ارواحهم باعجاز النّخل المتأكّلة الاجواف [فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِّنْ بَاقِيَةٍ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ] من الامم الماضية، و قرئ من قبله بكسر القاف و فتح الباء اى من عنده من اتباعه.

[وَالْمُؤْتِفِكْتُ] اى قرى قوم لوطٍ التى اتفك باهلها [بِالْخَاطِئَةِ] اى بالخطيئة [فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ] ربهم.

[أَخَذَةً رَّابِيَةً] مثل زيادة عملهم فى القبح، او اخذة زائدة على خطائهم [إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ] فى امّة نوح عليه السلام.

[حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ] اى السفينة الجارية يعنى حملنا آباءكم و انتم فى اصلاهم.

[لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيهَا أَذُنٌ وَاعِيَةٌ] اى لنجعل الفعلة من طغيان الماء و حملكم فى الجارية و اهلاك الكافرين و انجاء المؤمنين تذكرة لكم وعظةً و تعى هذه الفعلة او التذكرة اذن و اعية.

و للاشارة الى التأويل روى أنّه قال الرسول ﷺ لعليّ عليه السلام: يا عليّ

(١) الدّوب بالضّمّ = الجّد والتعب فى العمل.

انَّ الله تعالى أمرنى ان ادنيك و لا اقصيك، و ان اعلمك و تعى، و حقَّ على الله ان تعى، فنزل: و تعيها اذنَّ و اعيةً.

و فيه اشارة ما الى التَّأويل فانَّ فيه انا لما التقى ماء البحر الاجاج من الارض الهيلولويّة و ماء سماء الاهوية و طغى الماء ان الملتقيان و حملناكم فى سفينة نوح ﷺ الّتى هى سفينة الشريعة الّتى من ركبها نجا و من تخلف عنها هلك، او سفينة الولاية الّتى هى المركب المنجى الحقيقى.

فانَّ مثل عثرته مثل سفينة نوح ﷺ ينجو من ركبها و يهلك من تخلف عنها، لنجعل تلك الفعلة من طغيان الماء او ركوب السفينة او نفس السفينة الّتى هى الشريعة او الطّريقة تذكرة لامور الاخرة و تعيها اى الشريعة او الطّريقة بادابها.

او هذه التذكرة اذن و اعية شأنها ان تعى ما يسمع و يرى.

و ورد انَّ رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الاية قال: سألت الله عزَّ و جلَّ ان يجعلها اذنك يا علىّ ﷺ.

و فى روايةٍ قال ﷺ: اللهم اجعلها اذن علىّ ﷺ.

[فَاِذَا نُفِخَ فِى الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ] لَمَّا ذَكَرَ الْقِيَامَةَ وَ فَخَّمَهَا فَضَّلَهَا لِلتَّهْوِيلِ وَ التَّهْدِيدِ وَ الْمَرَادُ بِالنَّفْخَةِ هِيَ النَّفْخَةُ الْاُولَى اَوِ الثَّانِيَةِ، وَ التَّوْصِيفُ بِالْوَاْحِدَةِ لِلْاَشْعَارِ بِاخْتِصَارِهَا وَ سَهُولَتِهَا مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ مَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ.

[وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ] اى رفعت عن مكانها [وَأَلْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً] اى دكّتا و كسرتا، و التَّوْصِيفُ بِالْوَاْحِدَةِ مِثْلَ تَوْصِيفِ النَّفْخَةِ يَعْنِى يَجْعَلُ الْاَرْضَ مِثْلَ الْاَدِيمِ الْمُنْبَسِطِ لَيْسَ فِيهَا تَلَالٌ وَ لَا وُهَادٌ.

[فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] اى القيامة، سَمَّيت واقعةً لوقوعها لامحالة [وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ] رخوة [وَأَلْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا] اى جنس الملك بكثرتها على اطراف السماء.

[وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ] روى عن النّبى ﷺ انّ حملة العرش اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة ايدهم باربعة اخرى فيكونون ثمانية.

و عن الصادق عليه السلام: حملة العرش و العرش العلم ثمانية، اربعة منا و اربعة ممن شاء الله.

اعلم، انّ حملة العرش و العرش بوجه جملة المخلوقات، و بوجه العلم، و بوجه الوجود المطلق الذى هو اضافة الحق الاول اضافته الاشراقية بوجه الذى الحق تعالى شأنه فى التزوال اربعة من الاملاك و هم الملائكة المقربون و فى الصعود و عود النفوس الى الله يصير الحملة ثمانية، اربعة من الملائكة المقرّبين و اربعة من نفوس الكملين من الانبياء المرسلين عليهم السلام الذين وصلوا الى اعلى درجات الكاملين و اتحدوا مع الملائكة المقرّبين.

[يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ] قرئ بالتاء الفوقانية و الياء التحتانية [خَافِيَةً] اى نفس خافية او فعلة او خصلة او خطرة خافية، او هو مصدر او اسم فاعل، و التاء للمبالغة لالتئان.

[فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ] عطف من قبيل عطف التفصيل على الاجمال [بِئْمِينِهِ] فيقول [تَبَجَّحًا: هَآؤُمْ أَقْرَأُ وَ أَكْتَبِيهِ] ها اسم لخذ و قد يمدّ و يلحق بهما كاف الخطاب و يتصرّف فيها تصرّف الضمائر بحسب حال المخاطب، و قد يستغنى بتصريف الهمزة نحو تصاريف الكاف عن الحاق

الكاف فيقال: هاء بفتح الهمزة و هاء بكسرهما، و هاؤما، و هاؤم، و هاؤنّ.

[إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَه] لَمَّا كَانَ عِلْمُ النَّفْسِ مَغَايِرَةً لِمَعْلُومَاتِهَا وَ جَائِزَةً الْإِنْفِكَاعِ عَنْهَا كَالظُّنُونِ كَثِيراً مَا يَجِبُّ عَنْهَا بِالظُّنُونِ كَمَا سَبَقَ مُكَرَّراً وَ الْمَعْنَى أَنِّي كُنْتُ فِي الدُّنْيَا مُوقِناً أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِي عِنْدَ رَبِّي فَعَمِلْتُ عَلَى طَبَقٍ يَقِينِي.

عن الصادق عليه السلام: كُلُّ أُمَّةٍ يَحَاسِبُهَا إِمَامٌ زَمَانُهَا وَ يَعْرِفُ الْأَئِمَّةَ ٧ أَوْلِيَاءَهُمْ وَ أَعْدَاءَهُمْ بِسِيمَا وَ هُوَ قَوْلُهُ: وَ عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ، وَ هُمُ الْأَئِمَّةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ يَعْرِفُونَ كُلَّأً بِسِيمَاهُمْ فَيُعْطُوا أَوْلِيَاءَهُمْ كِتَابَهُمْ بِيَمِينِهِمْ، فَيَمْرُؤُوا إِلَى الْجَنَّةِ بِأَحْسَابٍ، وَ يُعْطُوا أَعْدَاءَهُمْ كِتَابَهُمْ بِشِمَالِهِمْ، فَيَمْرُؤُوا إِلَى النَّارِ بِأَحْسَابٍ فَإِذَا نَظَرَ أَوْلِيَاؤُهُمْ فِي كِتَابِهِمْ يَقُولُونَ لِأَخْوَانِهِمْ: هَؤُمُ اقْرَؤُوا كِتَابِيَه أَنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَه.

[فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ] أَيْ رَاضٍ صَاحِبُهَا بِهَا وَ قِيلَ رَاضِيَةٌ بِمَعْنَى الْمَرْضِيَّةِ [فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ] عَلَى الْجَنَّاتِ [قُطُوفُهَا] جَمْعُ الْقُطْفِ بِالْكَسْرِ الْعِنُقُودُ، وَ اسْمٌ لِلثَّمَارِ الْمُقْطُوفَةِ أَيْ الْمَجْتَمِعَةِ، وَ قُطْفُ الْعِنَبِ مِنْ بَابِ ضَرْبِ جَنَاهُ [دَانِيَةً] يَعْنِي ثَمَارَهَا الَّتِي مِنْ شَأْنِهَا أَنْ تَجْنِيَ دَانِيَةً لِلْقَائِمِ وَ الْقَاعِدِ.

[كُلُّوا] حَالٌ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ [وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ] أَيْ الْمَاضِيَةِ مِنَ الْأَعْمَالِ الْحَسَنَةِ.

[وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَ بِشِمَالِهِ] قِيلَ: نَزَلَتْ فِي مُعَاوِيَةَ [فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهْ وَ لَمْ أُدْرِ مَا حِسَابِيَهْ] لَمَّا يَرَى مِنْ سُوءِ الْعَاقِبَةِ وَ ثَبَتِ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ.

[يَلَيْتَهَا] أَيْ يَالَيْتِ الْمَوْتَ الَّتِي مَتَّهَا [كَانَتْ الْقَاضِيَةَ] لِي مِنْ

غير حياة بعدها [مَا أَغْنَى] الله او ما اغنى العذاب [عَنِّي مَالِيَهُ] اى الذى كان لى من الاتباع والاولاد والاموال، او ما اغنى مالى عَنِّي مالى الذى جمعته فى الدنيا.

[هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةُ] سلطنتى او سلطانى الذى كان يأمرنى بأعمال فى الدنيا، او سلطانى الذى كنت اشركه بالله و اجعله شافعاً لى عند الله [حُدُوهُ] حال او مستأنف بتقدير القول.

[فَعَلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ] اى ادخلوه [ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ].

وقد وصف الصادق عليه السلام تلك السلسلة بان حلقه منها لو وضعت على الدنيا لذابت الدنيا من حرها.

وعنه عليه السلام وكان معاوية صاحب السلسلة التى قال الله عز وجل فى سلسله ذرعها (الاية).

و عن الباقر عليه السلام: كنت خلف ابي عليه السلام وهو على بغلته فنظرت بغلته فاذا هو شيخ فى عنقه سلسله و رجل يتبعه فقال: يا على بن الحسين عليه السلام اسقنى، فقال الرجل: لاتسقه لاسقاه الله، قال: وكان الشيخ معاوية، و قال القمى: معنى السلسلة سبعون ذراعاً فى الباطن هم الجبابرة السبعون.

اعلم، ان الانسان واقع بين الحيوانية و بين الملكية و لنفسه وجه الى الحيوانية و وجه الى الملكية و يعبر عن الجهتين باليسار و اليمين.

و اذا عمل الانسان عمله من حيث وجهته الى الحيوانية يثبت ذلك العمل فى صفحة النفس التى تلى الحيوانية، و بحذاءها الكتاب الذى بيد كاتب السيئات فيثبت ذلك العمل كاتب السيئات فى كتاب السيئات سواء

كان ذلك العمل بحسب صورته من الطاعات او من المعاصي.

و لذلك ورد في حق الناصب: صَلَّى اوزني، و اذا بعث ذلك العامل يوم القيامة يتمثل صورة العمل الذي كان في صفحة النفس العليا و يؤتى كتابه من تلك الجهة فيرى صورة اعماله في صفحة نفسه و في كتابه على غاية الحسن و البهاء فيتبجح و يقول من غاية الوجد و السرور: هاؤم اقرؤا كتابيه.

[إِنَّهُ وَ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَلَا يَخِشُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ] يعنى انه لم يكن صاحب خير لبحسب قوّته العلامة و لبحسب قوّته العاملة [فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنَا حَمِيمٌ] لانّ النسب الجسمانيّة صارت منقطعة و النسب الروحانيّة الالهية لم تكن له حاصلة لانّ حصولها لا يكون الا بالايمان بالله بالبيعة العامّة او الخاصّة فلم يكن له فى ذلك الموقف حميم جسماني و لاحميم روحاني.

[وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ] هو ما يغسل من الثوب و نحوه كالغسالة، و ما بسيل من جلود اهل النار، و ما كان شديد الحرّ، و اسم شجرٍ فى النار و لم يكن له طعام الا من غسلين لانه لم يكن يطعم من طعامه حتّى يعطيه طعاماً طيباً عوضاً من طعامه.

[لَا يَأْكُلُهُوَ إِلَّا الْخَاطِئُونَ] اى المذنبون من خطئ الرجل اذا اذنب عمداً او خطأ [فَلَا أُقْسِمُ] لفظة لامزيدة للتأكيد و شاع زيادتها فى القسم.

[بِمَا تُبْصِرُونَ وَ مَا لَا تُبْصِرُونَ] بكلّ ما من شأنه ان يبصروا و لا يبصر [إِنَّهُ] اى القرآن او قرآن ولاية علىّ عليه السلام [لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ] و قول الرسول ﷺ من حيث انه رسول ليس الا من المرسل سواء اريد

بالرّسول جبرئيل او محمّد ﷺ.

[وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ] كما تقولون تارة أنّه شاعر [قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ] كما تقولون اخرى [قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ] قليلاً صفة مفعول مطلق محذوف، او ظرف لتذكرون و ما زائدة للتأكيد او صفة و الاتيان بالايمان فى جانب نفى كونه شعراً لأنّ تميّز كونه من الله دون الشّعر يحتاج الى الايمان العامّ او الخاصّ، او الاذعان بالله و اليوم الاخر حتّى يعلم أنّ مضمونه ليس الا الهياً اخروياً عقلياً بخلاف الشّعر.

فانه لا يكون فى الاغلب الاّ خيالياً نفسانياً، و اى فى جانب نفى الكهانة بالتذكّر لعدم اكتفاء الايمان فى تميّز القران من الكهانة الّتى هى ايضاً اخباراً بالغيب، و للحاجة الى تذكّر حال الكاهن و حال الرّسول ﷺ و اقوالها و أنّ حال الكاهن لا يشبه حال الالهيين الاخرويين و أنّ حال الرّسول ﷺ و قوله لا يشبه حال الكاهنين الشّيطانيين.

[تَنْزِيلٌ] اى بل هو تنزيل [مَنْ رَبِّ الْعَلَمِينَ وَلَوْ تَقَوَّلَ] ابتدع [عَلَيْنَا] كذباً.

[بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ] لامسكنا من اعضائه يمينه كما يمسك من اعضاء الجانى المستحقّ للعذاب بيده، و ذكر اليمين لانه اشرف اطرافه فيكون ابلغ فى الدّلالة على الاذلال او لاختنا منه باليمين للقطع اى قطعناها فانه حينئذٍ يكون سارقاً فى الدّين، و السارق يقطع منه اليمين، او لاختناها بقوةتنا، و استعمال اليمين فى القوّة لظهورها على اليد فى الاغلب، و اليمين اقوى الاطراف.

[ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ] و هو جبل القلب اذا قطع هلك صاحبه، و

قطعه كناية عن اهلاكه [فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ] مانعين و
كافين و جمع الحاجزين لحمله على احدٍ المفيد للعموم فى سياق النفى
[وَإِنَّهُ] اى القرآن او قران ولاية على عليه السلام.

[لَتَذْكُرَةَ لِلْمُتَّقِينَ] وقد مضى بيان التقوى و مراتبها فى اوّل البقرة
[وَأَنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ وَإِنَّهُ
لَحَقُّ الْيَقِينِ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ] قد سبق مكرراً انّ المراد بتسبيح
الرّبّ تنزيه اللطيفة الانسانية التى هى مظهر الله و هو الرّبّ بوجه و اسم
الرّبّ بوجه سواء علّق التسبيح على الله او على الرّبّ او على اسم الرّبّ، و
الباء ههنا صلة التسبيح لتأكيد اللصوق او سببية.

روى عن الكاظم عليه السلام انه لقول رسول كريم يعنى جبرئيل عن الله فى
ولاية على عليه السلام، قال عليه السلام قالوا: انّ محمداً صلى الله عليه وآله كذب على ربّه و ما امره الله
بهذا فى على عليه السلام فأنزل الله بذلك قرآناً فقال: انّ ولاية على عليه السلام تنزيل من
ربّ العالمين و لو تقول علينا محمداً صلى الله عليه وآله بعض الاقاويل (الاية).

ثمّ عطف القول فقال: انّ ولاية على عليه السلام لتذكّرة للمتقين و انّ
عليّاً عليه السلام لحسرة على الكافرين و انّ ولايته لحقّ اليقين فسبح باسم ربك
العظيم يقول اشكر ربك العظيم الذى اعطاك هذا الفضل.

و عن الصادق عليه السلام: لما اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيد على عليه السلام فأظهر
ولايته قالا جميعاً: و الله ما هذا من تلقاء الله و لا هذا الا شىء اراد ان يشرف
ابن عمه فأنزل الله: و لو تقول علينا (الايات).

و فى خبر: نزلت فى امير المؤمنين عليه السلام و معاوية عليه ما عليه.

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

مَكِّيَّةٌ، وَ قِيلَ: سَوَى قَوْلِهِ تَعَالَى: وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ، أَرْبَعٌ وَ أَرْبَعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَأَلَ سَائِلٌ مِ بَعْدَآبٍ وَآقِعٍ] سَأَلَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَ بَعْنِ وَ بِالْبَاءِ إِلَى الْمَفْعُولِ الثَّانِي، وَ يَخْفَفُ الْهَمْزَةُ فَيَقَالُ: سَالِ يَسَالُ مِثْلَ خَافَ يَخَافُ وَ قُرِئَ بِهِ أَيْضًا، قِيلَ: نَزَلَتْ فِي أَبِي جَهْلٍ حِينَ قَالَ الرَّسُولُ ﷺ لِقُرَيْشٍ: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي أَنْ أَقْتُلَ جَمِيعَ مَلُوكِ الدُّنْيَا وَ أَجْرُ الْمَلِكِ إِلَيْكُمْ فَأَجِيبُونِي إِلَى مَا أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ تَمْلِكُوا بِهَا الْعَرَبُ وَ تَدِينُ لَكُمْ بِهَا الْعَجَمُ وَ تَكُونُوا مَلُوكًا فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي يَقُولُ مُحَمَّدٌ ﷺ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ وَ أَتَيْنَا بِعَذَابِ الْيَمِّ حَسَدًا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَ قِيلَ: نَزَلَتْ فِي الْحَارِثِ بْنِ عَمْرِو الْفَهْرِيِّ حِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا قَالَ فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ (الآيَةُ) وَ قَدْ سَبَقَ فِي سُورَةِ الْإِنْفَالِ عِنْدَ قَوْلِهِ: إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ، بَيَانٌ لِنَزُولِ الْآيَةِ.

وَ فِي خَبَرٍ: لَمَّا اصْطَفَتْ الْخِيلَانُ يَوْمَ بَدْرٍ رَفَعَ أَبُو جَهْلٍ يَدَهُ فَقَالَ: اللَّهُمَّ أَقْطَعْنَا لِلرَّحِمِ وَ آتَانَا بِمَا لَا نَعْرِفُهُ فَفَاجَأَهُ الْعَذَابُ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَآقِعٍ.

[لِلْكَافِرِينَ] الْآلَامُ لِلتَّبِيِّينَ أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِوَاقِعٍ وَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْكَافِرَ

لا حاجة له الى انتظار العذاب بل العذاب واقع له.

[لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ] يدفعه عنهم [مَنْ أَلَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ] المعراج و المعرج كمكحل و المعرج بفتح الميم و الرّاء السّلم، والله باضافته الاشراقية التي هي فعله و غير خالية منه معراج لعباده السّالكين، و له معارج بعدد نفوس السّالكين بل بعدد نفوس الخلق اجمعين، و له ايضاً معارج بعدد انواع الموجودات فهو بوجه معارج، و بوجه ذومعارج.

[تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ] هو ربّ النوع الانسانيّ و هو اعظم من جميع الملائكة المقرّبين و هو الذي لم يكن مع احد من الانبياء ﷺ و كان مع نبينا ﷺ و كان مع اوصيائه الكاملين.

[فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ] والمقصود انه تعرج الملائكة و الرّوح اليه في تلك المعارج، فانّ الملائكة و الرّوح تنزل من مقامها العالى الى مقام الطّبع فى الملك الكبير و الصّغير ثمّ تعرج الى الله و مقامها الاول فى تلك المعارج، و قد مضى فى سورة بنى اسرائيل و سورة السّجدة بيان لهذه الاية.

و عن الصادق عليه السلام انّ للقيامة خمسين موقفاً كلّ موقف مقام الف سنة ثمّ تلا الاية.

[فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا] على تكذيب قومك و كفرهم بولاية على عليه السلام لانهم واقعون فى العذاب من غير انتظار لمجيئه.

[إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا] اى يرون ذلك اليوم او العذاب بعيداً من الامكان او بعيداً امده.

[وَنَزَلَهُ قَرِيبًا] من الوقوع او قريباً امده و انت ترى برؤيتنا

فينبغي ان تراه قريباً [يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ] كالفلز المذاب او كدردى الزيت و يوم بدل من قوله فى يوم او خبر مبتدئ محذوف او ظرف ليبصرونهم او ليود المجرم.

[و تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ] العهن القطعة من الصوف او المصبوغ الوانا.

اعلم، ان الملائكة الموكلة على بنى آدم والروح النازلة اليهم من مقامها العالى تعرج الى مقاماتها بل الى الله تعالى بالموت الاختيارى او الاضطرارى، و بالموت يصير سماوات مقامات الارواح كالصفر المذاب فى عدم تماسكها و عدم تمنعها و انشاقها لخروج الروح الانسانية الناطقة و تصير جبال الانانيات كالصوف المنفوش فى عدم ثباتها و عدم تمنعها، و تصير الاعضاء البدنية ايضاً كالعهن فى تخلخلها بخروج الروح عنها.

[وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا] قرئ بالبناء للفاعل و قرئ بالبناء للمفعول يعنى ان كلاً منهم مشغول بنفسه بحيث لا يسأل الحميم عن حميمه او لا يسأل حميم عن حميم حمل اوزاره او دفع العذاب عنه، لمعرفته انه لا يغنى عنه شيئاً.

او المعنى على البناء للمفعول لا يسئل حميم عن حال حميمه لعدم الاحتياج الى ذلك لمعرفة كل كل من سواه، اولان المذنب و المحسن و الكافر و المؤمن كانوا ذوى علامات مغنية عن الاستفسار.

[يُبْصَرُونَهُمْ] قرئ مبنيّاً للمفعول و مبنيّاً للفاعل و بصره من التفعيل يستعمل فى معنى عرفه و فى معنى قطعه.

و عن الباقر عليه السلام يعرّفونهم ثم لا يتساءلون [يُودُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي

مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ لِمِذَمٍ بَيْنِيهِ وَصَحْبَتِهِ وَأَخِيهِ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ [اى عشيرته الَّتِي يَأْوِي هو اليهم فى نوائبه و كانوا يؤويه فى كلِّ امرٍ و كان يَأْوِي اليهم فى نسبه و صار منفصلاً عنهم بالتَّوَلَّد منهم.

[وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ] ذلك الفداء [كَلَّا] اى يقال له كَلَّا ردعاً له عن ذلك الوداد و عن انجاء الفداء [إِنَّهَا لَطِي] اللَّطِي كالتفتى النَّار او لهبها و لَطِي معرفة كما ههنا اسم لجهنم او لودادٍ منها و ضمير انَّها للقصَّة او لجهنم، و استغنى عن ذكرها بشهودها.

[نَزَاعَةً لِلنَّسَوَى] قرئ بالرفع خبراً للظي، او خبراً بعد خبرٍ لَانَّ و قرئ بالنصب حالاً و النَّسَوَى الامر الهين و رذال المال واليدان و الرَّجْلان و الاطراف و قحف الرَّأس و ما كان غير مقتل، و النَّزَاعَة من نزعه قلعه، او من نزع الى اهله نزوعاً اشتاق.

[تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ] حينئذٍ عنها او من ادبر عن الولاية [وَتَوَلَّى] عنها او عن الولاية او اليها، و استعمال تدعو فى معنى تجرّ بعنفٍ للتهكّم بهم [وَجَمَعَ] المال [فَأَوْعَى] فى وعاء الكنز.

[إِنَّ الْأِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا] تعليل للجمع و الايعاء يعنى انَّ الانسان بطبعه شديد الحرص و قليل الصبر، و قوله تعالى [إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا] اذا ظرف لجزوعاً، و جزوعاً و منوعاً بدل تفصيلي من هلوعاً، و هلوعاً حال مقدّره او محقّقة، او جزوعاً خبر لكان مقدراً، و اذا ظرف له او لشرطه.

[وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا] و المراد بالشَّرِّ كلُّ ما لا يلائم طبعه و بالخير كلُّ ما يلائم طبعه [إِلَّا الْمُصَلِّينَ] قد مضى فى أوّل البقرة بيان الصلوة و مراتبها [الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَأْمُونَ].

اعلم، انَّ الصَّلوة اسم لكل ما به يتوجَّه الى الله و لذلك لم يكن شريعة
الا و كانت الصَّلوة في تلك الشريعة و بعبارةٍ اخرى الصَّلوة هي التَّحَلَّى بحلى
او صاف الرِّ و حائِثين كما انَّ الزَّكوة كانت اسماً للتَّبَرَّى من كل ما يتبرَّى منه و
لذلك كانت في كلِّ شريعة، و صلوة القلب كانت في الشرائع بحسب الازكار
و الافعال مختلفة.

و لما كانت شريعة محمد ﷺ اكمل الشرائع جعلت الصَّلوة القلبية
فيها اكمل الصَّلوات مشتملةً على عبادات جميع اصناف الملائكة من الذين
هم قيام لا ينظرون و من الرُّكع و السَّجْد و على صلوة جميع اصناف المواليد
من الطَّباع المنطبعة و النفوس النباتية التي هي بوجه قيام لا ينظرون، و
بوجه سجد و منطبعة، و من النفوس الحيوانية التي هي بالطَّبع راکعة
منكوسة، و من النفوس الانسانية التي هي قائمة باحسن التَّقويم متمكنة
من الرُّكوع و السَّجود، و القيام التي كانت لسائر الموجودات.

و لما كانت الصَّلوة القلبية مانعة من الاشتغال الضرورية من الاكل و
الشرب و طلب الحاجات و قضاء الحاجة و النوم كانت لا يمكن ادامتها الا
على ضرب من التأويل و المجاز بان يكون المراد من ادامتها عدم فوتها عن
اوقاتها المقررة، فليكن المراد ادامة الصَّلوة القلبية المأخوذة من ولي الامر
فانها ان كان الانسان مواظباً عليها مستغرفاً فيها لم يكن يمنع الاشتغال
الضرورية عن اقامتها بل يكون الانسان في حالة النوم ايضاً مشغولاً بها من
غير تعمّل و فكر و روية.

و لذلك قال: على صلوتهم يعني صلوتهم المخصوصة بهم فان لكل
انسان صلوة خاصة لا يشاركه فيها غيره بخلاف الصَّلوة القلبية فانها

مشرّعة لكلّ لا اختصاص لها بفرد دون فرد.

و فى الخبر: اذا فرض على نفسه شيئاً من التّوافل دام عليه، و فى خبر
: الَّذِينَ يَقْضُونَ مَافَاتِهِمْ مِنَ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ وَ مَافَاتِهِمْ مِنَ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ، و
مجمل القول أنّ الولاية الحاصلة بالبيعة الثانية هى الصّلوة التى تزكى
الانسان من الرذائل التى منها كونه هلوّعاً و تحليّ به خصال الحسنة
التي منها ادامة الصّلوة القالبيّة و القليبيّة و الصّدريّة.

[وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ] فى
الخبر ليس المراد بالحقّ المعلوم الزّكوة و لا الصّدقة المفروضتين بل هو ما
يخرجه من ماله يصل به اقرباءه و اخوانه، و المحروم هو الذى قد حرم كذيده
فى الشرى، او المحترف الذى لم يبسط له فى رزقه.

[وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ] اى يوم الجزاء [وَالَّذِينَ هُمْ
مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا يُؤْمِنُونَ] تعليل
لاشفاقهم.

[وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْعَادُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ
بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَٰئِكَ
فِي جَنَّةٍ مُّكْرَمُونَ] قد مضى اكثر تلك الايات فى سورة المؤمنون
فلانعيد تفسيرها.

[فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا] يعنى اذا كان هذا حال المنافقين الذين ادبروا
عن الولاية و لم يقبلوها و ذلك حال من اقبل على الولاية و باع البيعة

الخاصّة فماللذين كفروا بالولاية؟! فانّ الاية كما فى الاخبار نزلت فى المنافقين الذين لم يقبلوا ولاية علىّ عليه السلام.

[قَبْلَكَ] يعنى فمالهم عندك [مُهْطِعِينَ] مسرعين اليك، او مقبلين عليك، او ناظرين اليك [عَنِ الْيَمِينِ وَ عَنِ الشِّمَالِ] اى عن يمينك و شمالك [عَزِينَ] العزة كالعدة الجماعة و العصبة منقوص و اوىّ جمعه عزين، و قيل: معناه قعود، عن امير المؤمنين عليه السلام فى ذكر حال المنافقين: و مازال رسول الله صلى الله عليه وآله يتألفهم و يقربهم و يجلسهم عن يمينه و شماله حتى اذن الله له فى ابعادهم بقوله: و اهرهم هجراً جميلاً، و بقوله: فماللذين كفروا قبلك مهطعين (الايات).

[أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ] قيل: هو انكار لقولهم: لو صح ما يقوله لنكون فيها افضل حظاً منهم كما فى الدنيا [كَلَّا] ردع لهم عن هذا الطمع.

[إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ] اى من نقطةٍ قدرةٍ لائقةٍ للمزابل لالجنّات النعيم و انما يدخل الجنّات اذا بدّل مادّته بمادّةٍ شريفةٍ لطيفةٍ قابلةٍ للجنّان الاخرويّة، و لا يكون ذلك الاّ بالايمان بعلىّ عليه السلام فانه الماء الذى كلّما دخل فيه و اتّصل به صار من سنخه و جنسه.

[فَلَا أُقْسِمُ] لفظة لاقد مضى مكرّراً انها شائع دخولها فى القسم، و تكون زائدة للتأكيد [بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ] مشارق عالم الطّبع و مغاربه فانّ للشمس فى كلّ يوم بل فى كلّ آنٍ مشرقاً و مغرباً غير ما كان له فى الان السابق، و مشارق العوالم العالية و مغاربها، فانّ كلّ عالمٍ مشرقٌ بوجهٍ و مغربٌ بوجهٍ، و له مشرقٌ بوجهٍ و مغربٌ بوجهٍ.

[إِنَّا لَقَدِرُونَ عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ] بان نذهبهم و نجعل بدلهم جمعاً يكونون خيراً منهم [وَمَا نَحْنُ بِمُسْبُوقِينَ] بمغلوبين ان اردنا ذلك يعنى تقدر على ذلك و لامانع لنا و لكننا اهلناهم لحكمةٍ و مصلحةٍ [فَذَرَهُمْ يَخْوضُوا] فى اباطيلهم.

[وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ] اى القبور [سِرَاعًا] مسرعين [كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ] النصب بالفتح و السكون و قرئ به و بالتحريك العلم العلم المنصب، و بالضمتين كلما جعل علماً و كلما عبد من دون الله و قرئ به، و النصب بالضّمّ و السكون كلما عبد من دون الله.

[يُوفُونَ] اى يسرعون، قال القمى: الى الدّاعى يبادرون [خَشَعَةً أَبْصَرُهُمْ] للخوف و الدهشة [تَرَهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ] العظيم.

[الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ] فى الدّنيا و كانوا ينكرونها و يقولون استهزاء: لو كان ما يقولون حقاً لكننا خيراً منهم فيها.

سُورَةُ نُوحٍ

مَكِّيَّةٌ، ثَمَانٌ وَعَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فى الدنيا، او فى الآخرة، او بين الدنيا والآخرة حين الاحتضار، او فى البرازخ.

[قَالَ] امثالاً لامرنا و تبادراً الى تبليغ رسالته [يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] ظاهر الصدق، او مظهر لصدقى، او مظهر لما انذره، او مظهر للامر بعبادة الله.

[أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ] ان تفسيرية و تفسير لنذير او لمبين، او مصدرية بتقدير اللام، او مصدرية مفعول به لمبين [وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ] بعض ذنوبكم فان الكل لا يغفر الا بعد الفناء التام و هو الفناء عن الفناء.

[وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] هو آخر مدّة اعمارهم و هو الاجل المعين الذى سمى فى الالواح العالية [إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ] اذا قدر مجيئه او اذا قرب مجيئه.

[لَا يُؤَخِّرُ] فاعملوا لما بعده فى زمان الامهال [لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] لامتنعتم ممّا انتم عليه اوليتكم كنتم تعلمون عقوبة افعالكم، اوليتكم كنتم من اهل العلم.

[قَالَ] بعد ما دعاهم و لم يجيبوه اظهاراً لامتناله و تشكيّاً من عدم

اجابتهـم [رَبِّ اِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلًا وَ نَهَارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاىَ اِلَّا فِرَارًا] عَنى و عن الايمان بك و عن تصدىقى.

[وَ اِنِّى كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ] اليك و الى الايمان بك [لَتَغْفِرَ لَهُمْ] مساويهم الالزمة لذواتهم و شنائع اعمالهم [جَعَلُواْ صَبِغَهُمْ فِىْ ءَاذَانِهِمْ] لئلا يسمعوا قولى.

[وَ اَسْتَغْشَوْاْ ثِيَابَهُمْ] لئلا يرونى ادعوهـم اليك، لجاجاً و تنفراً عن الحقّ [وَ اَصْرَوْاْ] على الامتناع [وَ اَسْتَكْبَرُواْ اَسْتِكْبَارًا] عظيماً عن انقيادى و سماع قولى.

[ثُمَّ اِنِّى دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا] تفصيل لدعائه ليلاً و نهاراً و لذلك عطف بـثمّ، و جهاراً مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل.

[ثُمَّ اِنِّى اُعلنتُ لَهُمْ وَ اَسْرَرْتُ لَهُمْ اِسْرَارًا] يعنى دعوتهم اولاً جهاراً فلما رأيت انه لا ينفـع فيهم لفقـت الجهر و الاسرار بالنسبة الى كلّ، او اعلنت لبعض و اسررت لبعض آخر لان بعضهم كانوا يتأنفون عن قبول الدّعاء جهاراً.

[فَقُلْتُ اَسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ] بيانٌ لكيفيّة دعائه يعنى انى دعوتهم و وعدتهم على مقتضى اهويتهم ليكون دعائى سبباً لميلهم الى المدعوّز لاسبباً لنفرتهم.

[اِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا] لمن يستغفره [يُرْسِلِ السَّمَاءَ] اى السحاب [عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا] كثير الدّرّو المطر [وَ يُمِدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَ بَنِينَ وَ يُجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَ يُجْعَلْ لَّكُمْ اَنْهَارًا] فى الدنيا و الاخرة.

[مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلّهِ وَقَارًا] هو من قول نوح عليه السلام، او ابتداء كلام

من الله خطاباً معهم، و الوقار الرّزانة و العظمة، و الرّجاء ضدّ اليأس، و قد يستعمل في الخوف، و المعنى اىّ حالٍ لكم؟ اسفهاء انتم ام مجانين؟ لانّكم لا ترجون لله و قاراً فتستعجلونه بالعذاب، او اىّ نفعٍ لكم في حال كونهم لا ترجون لله و قاراً و عظمةً، او ما حالكم؟- امجانبين انتم ام سكارى؟! لانّكم لا تخافون عظمة الله، او اىّ نفعٍ لكم في ذلك؟

[وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا] نطفةً قدرةً و علقةً و مضغةً و عظاماً و لحماً و نفساً ناقصةً و كاملةً، او خلقكم متطوّرين في احوالكم من الرّضا و السّخط و البسط و القبض و الغنى و الفقر و العزّة و الدّلة من غير تصرّفٍ لكم فيها و من دون ارادةٍ و اختيارٍ، فما لكم لا ترجون رزاقته و قد شاهدتموها في تطوّراتكم الخلقية، او ما لكم لا تخافون عظمته و قد شاهدتموها في تطوّراتكم في احوالكم.

[أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا] هذه ايضاً من كلام نوح عليه السلام استشهداً على عظمته، او من كلام الله تعالى.

[وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا] مثل الشّمس بالسّراج في مقابل القمر للاشعار بانّ نورها من ذاتها كالسّراج دون القمر، و للاشارة الى انها بضوئها تزيل ظلمة اللّيل كالسّراج.

[وَاللَّهُ أَمْ نَبِّتُكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا] انشأكم منها من غير مداخله اختياركم فيه [ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا] بجعل ابدانكم و اوائل موادّكم جزءاً منها و قد كنتم متّحدين معهامدة حياتكم، او الله انبتكم بحسب نفوسكم من ارض ابدانكم و نطفكم نباتاً منكوراً لا تعرفونها، ثمّ يعيدكم فيها بعد اختياركم بتوجّهكم الى ابدانكم بلوازم معاشكم.

[وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا] يعنى يوقع ذلك بكم مكرراً، او يخرجكم بالموت اخراجاً، او يخرجكم من ابدانكم البرزخيّة اخراجاً منكوراً لكم.

[وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا لِّتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا] واسعات، و من يفعل ذلك ينبغى ان يرجى له الرّزانة او يخاف منه العظمة [قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا] اى الرّؤساء الذين ابطروهم كثرة اموالهم و اولادهم.

[وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا كَبِيرًا] كبيراً غاية الكبارة [وَقَالُوا] فيما بينهم [لَا تَذَرْنِاَ إِيَّاهُمْ هَؤُلَاءِ لَا تَذَرْنِاَ وَدًّا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا] يعنى لاتذرنّ هؤلاء مخصوصاً، قيل: كان هذه اسماء قوم صالحين كانوا بين آدم و نوح عليه السلام فنشأ قوم بعدهم يأخذون اخذهم فى العباداة.

فقال لهم ابليس: لو صوّرتهم صُورهم كان انشط لكم و اشوق الى العباداة، ففعلوا فنشأ بعدهم قومٌ فقال لهم ابليس: انّ الذين كانوا قبلكم كانوا يعبدونهم، فعبدوهم، فصار عبادة الاوثان سيرة من ذلك الزّمان.

و قيل: كان نوح عليه السلام يحرس جسد آدم عليه السلام على جبل بالهند و يجول بينه و بين الكفّار لئلا يطوفوا بقبره فقال لهم ابليس: انّ هؤلاء يفخرون عليكم و يزعمون انّهم بنو آدم دونكم و انّما هو جسد و انا اصوّر لكم مثله تطوفون به فنحت خمسة اصنام و حملهم على عبادتها و هى ودّ و سواع و يعوق و يغوث و نسر، فلمّا كان ايام الطّوفان دفن تلك الاصنام و طمّها التّراب فأخرجها الشّيطان لمشركى العرب.

و قيل: صارت اوثان قوم نوح عليه السلام الى العرب فكانت ودّ لقضاة، و يغوث لبطنان من طيّ، و يعوق صار الى همدان، و نسر لخشتم، و سواع لال

ذی الکلاع، و اللات لثیف، و العزى لسليم، و مناة لقديد، و اساف و نائلة و هبل لاهل مکه.

و قيل: كان ودّ على صورة الرّجل، و سواع على صورة امرأة، و يغوث على صورة اسد، و يعوق على صورة فرس، و نسر على صورة الثّسر.
[وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا] اى اضلّ عابدوا تلك الالهة كثيراً من النّاس، او اضلّ هؤلاء الالهة كثيراً بما ظهر من الشّيطان على هياكلها.

[وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا] لما كان دعاء الانبياء ﷺ على وفق الواقع و التّكوين و قد شاهد نوح ﷺ من قومه أنّهم فى ازدياد الضّلال و البعد عن طريق الانسان و رأى أنّهم قطعوا الانسانيّة و الفطرة ويئس من صلاحهم و خيرهم دعا بذلك، او لما بالغوا فى العتوّ و النّفار و اخذه البغض فى الله و اشتدّ غضبه لله دعا بذلك.

[مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ] اى من اجل خطاياهم و ذنوبهم [أُغْرِقُوا] بالطّوفان [فَادْخُلُوا نَارًا] بسبب الاغراق فانّهم ماتوا و خرجت انفسهم بالموت الى النّار.

[فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا] يدفعون عنهم العذاب [وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلْدُوا إِلَّا فَاَجِرًا كَفَّارًا] و هذا دليل انه علم أنّهم قطعوا الفطرة بحيث لا يبقى فيهم استعداد تولّد المؤمن منهم.

روى عن الباقر ﷺ انه سئل: ما كان علم نوح ﷺ حين دعا على قومه أنّهم لا يلدون الا فاجراً كفّاراً؟ فقال: اما سمعت قول الله تعالى لنوح ﷺ: انه لن يؤمن لك من قومك الا من قدامن.

[رَبِّ اغْفِرْ لِي] بعد ما دعا على قومه لشدة غضبه لله تضرع على الله و استغفر من غضبه لله فانَّ الحبَّ في الله من البغض في الله [وَلَوْلِإِدَّتِي وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا] عن الصادق عليه السلام يعني الولاية، من دخل في الولاية دخل في بيت الانبياء عليهم السلام.

[وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] اى المسلمين و المسلمات الذين قبلوا الدّعوة العامّة و لم يقبلوا الدّعوة الخاصّة، او المراد بهم المؤمنون و المؤمنات بالولاية بالبيعة الخاصّة الولويّة.

لكنّ المراد بمن دخل بيته من باع البيعة الخاصّة على يده، و بالمؤمنين و المؤمنات من باع البيعة الخاصّة على يده و على ايدى غيره من الانبياء و الاولياء عليهم السلام.

[وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا] بعد دعائه للمؤمنين كرّر دعاءه على الظّالمين لجمعه بين الحبّ في الله و البغض فيه، وهذا هو الكمال التّامّ للانسان حيث لا يذهب بغضه في الله حبّه في الله، و لاحبه في الله بغضه في الله كما اشار تعالى الى هذا الكمال بقوله: محمّد ﷺ رسول الله و الذين معه اشدّاء على الكفّار رحماء بينهم، دعا نوح عليه السلام دعوتين، دعوة على الكفّار و دعوة للمؤمنين، فاستجاب الله دعوته على الكافرين فأهلك من كان منهم على وجه الارض، و نرجوان يستجيب ايضاً دعوته للمؤمنين فيغفر لهم.

سُورَةُ الْجِنِّ

مَكِّيَّة ثَمَانٍ وَعَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ] لاهل مكة [أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا] قد سبق في سورة الاحقاف نزول الآية وقصة الجن.

[وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا] الجد بمعنى البخت، و روى عن الباقر عليه السلام: إنما هو شيء قالت له الجن بجهالة فحكى الله عنهم.

او هو مستعارٌ للعظمة، و قرئ أنه بكسر الهمزة على أنه محكى بقول الجن، و قرئ بفتحها على أنه معطوف على الضمير المجرور في قوله: فامنا به، او على أنه معطوف أنه استمع، و هكذا الحال في اختلاف القراءة و في العطف فيما بعد الا ان بعض الفقرات لا يمكن ان يكون معطوفاً على أنه استمع [مَا اتَّخَذَ صَحِيبَةً وَلَا وَلَدًا] كما يقول بعض الانس.

[وَأَنَّهُوَ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا] اى من كان منحرفاً منا عن الدين [عَلَى اللَّهِ شَطَطًا] قولاً بعيداً عن الحق مجاوزاً عن الحد، او هو بمعنى الظلم، و المراد بالسفيه الشيطان، او مطلق المنحرفين عن الحق.

[وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] يعنى ان كنا نتبع السفيه فذلك كان من ذلك الظن يعنى كان تصديقنا و اتباعنا لمن قال لله تعالى بالشريك و الصاحبة والولد لذلك حتى سمعنا القران و ايقنا انهم يقولون كذباً.

[وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ] من فى من الجن تبعية، او تعليلية، روى عن الباقر عليه السلام فى هذه الآية: أنه كان الرجل ينطلق الى الكاهن الذى يوحى اليه الشيطان فيقول: قل لشيطانك: فلان قد عاذبك.

و قيل: كان الرجل من العرب اذا نزل وادياً فى سفره ليلاً قال: اعوذ بعزير هذا الوادى من شرّ سفهاء قومه، و قيل: كان رجال من الانس يعوذون برجال من الانس من اجل شرّ الجن.

[فَزَادُوهُمْ رَهَقًا] الرّهق محرّكة السّفه و الخفّة و ركوب الشرّ و الظلم، و غشيان المحارم، و حمل الانسان على ما لا يطيعه، و الكذب، و العجلة، و ضمير فاعل زادوهم للرجال من الانس، او للرجال من الجن، و المفعول بعكس ذلك، او هو للرجال العائذين او للمعوّذ بهم او للجن، و المفعول ايضاً يحتمل الكلّ.

[وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا] هذا من قول مؤمنى الجن لكفارهم يعنى ان هؤلاء الرجال العائذين لضعف حالهم و سوء عقيدتهم عاذوا بالجنّ او بالاناسى.

فانهم ظنوا كما ظننتم ايها الجن ان لن يبعث الله احداً رسولاً الى بنى آدم، او لن يبعث الله احداً فى القيامة او هو معترض من الله و المعنى انهم اى الجن ظنوا كما ظننتم ايها الانس ان لن يبعث الله احداً.

[وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ] اى قربناها، او سعدنا اليها، او طلبنا الصعود اليها [فَوَجَدْنَهَا حَرًّا شَدِيدًا] الحرس جمع الحارس و تذكير الشديد لاجراء الفعيل بمعنى الفاعل مجرى الفعيل بمعنى المفعول فى

استواء التذكير والتأنيث فيه اى حفظه اقوياء لا يمكن الاستراق معهم
[و شُهْبًا] جمع الشهاب.

[وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدَ لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ وَ
شَهَابًا رَّصَدًا] يترصده للرّمى له و قد مضى فى سورة الحجر لهذه الاية و
لاستماع الجن و ردعهم بالشهب.

[وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ] فانّ تغيير اوضاع
السماء يدلّ على حدوث حادثٍ عظيمٍ.

[أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا] خيراً و صلاحاً [وَأَنَّا مِنَّا الصّٰلِحُونَ
وَمِنَّا] قوم [دُونِ ذَلِكَ] فى الصّلاح او دون ذلك بانّ بعضهم فى غاية
الشرارة و بعضهم لا يكون فى غاية الشرارة يعنى منّا غير صالحين.

[كُنَّا طَرَآئِقَ قِدَدًا] اى ذوى طرائق مختلفة متفرّقة، او كُنَّا بانفسنا
طرائق متفرّقة، او الطّرائق بمعنى الاماثل.

[وَأَنَّا ظَنَنَّا] اى علمنا، والاتيان بالظنّ لما سبق مكرراً انّ علوم
النفوس شأنها شأن الظنّ فى مغايرتها لمعلوماتها و جواز انفكاك معلوماتها
عنها.

[أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ] اينما كنّا فيها [وَلَنْ نُعْجِزَهُ وَ
هَرَبًا] حال او تميز او مفعول مطلق لمحذوف حالٍ يعنى ظنّنا انّا لن نعجزه
اذا هرب بنا منه الى السماء.

[وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى] اى القرآن او الرّسالة او الولاية [ءَامَنَّا
بِهِ] فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ ^ع الفاء للسببية [فَلَا يَخَافُ بَخْسًا] نقصاً او ظلماً
او مشاحّة فى الحساب اوفقاً لعينه.

[وَلَا رَهْقًا] قد مضى الرَّهَقُ قبيل ذلك، عن الكاظم عليه السلام أنه قال: الهدى الولاية، آمناً بمولانا فمن آمن بولاية مولاه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً، قيل: تنزيل؟ قال: لا، تأويل.

[وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ] أى الخارجون عن الحق [فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا] عن الباقر عليه السلام أى الذين اقرّوا بولايتنا.

[وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا] يعنى يحرقون به او يوقد الجحيم بهم.

[وَأَلْوِ اسْتَقِمُوا] ان هذه مخففة من الثَّيْقَلَة و المجموع معطوف عن قوله أنه استمع نفر، او ان زائدة فى الكلام و الجملة ابتداء كلام من الله. [عَلَى الطَّرِيقَةِ] أى الولاية او الطَّرِيقَة المعهودة المأخوذة من الالباء و هى طريقة الكفر، و نظير الوجهين قوله تعالى: لو انّ اهل القرى آمنوا و اتقوا لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء و الارض و قوله تعالى: لولا ان يكون الناس امةً واحدةً لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة

[لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا] أى كثيراً، لما كان الماء عزيز الوجود فى ملك العرب و كان جلّ الخيرات منوطاً به كنى به عن كثرة الخيرات.

و عن الصادق عليه السلام: لافدناهم علماً كثيراً يتعلّمونه من الائمة عليهم السلام.

و عن الباقر عليه السلام يعنى لو استقاموا على ولاية امير المؤمنين عليه السلام على عليه السلام و الاوصياء عليهم السلام من ولده و قبلوا طاعتهم فى امرهم و نهيههم لاسقيناهم ماءً غدقاً يقول: لاشربنا قلوبهم الايمان.

[لَنَفْتِنَهُمْ فِيهِ] لَنُخَبِّرَهُمْ فِي ذَلِكَ الْمَاءِ، او لَنُعَذِّبَهُمْ بِسَبَبِهِ [وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ^١] اى عن ذكره لربّه او ذكر ربّه له، او عمّا به ذكر ربّه، و اصل ما به ذكر الرّبّ على^{صلى الله عليه وآله} و ولايته كما روى عن ابن عباس أنّه قال: ذكر ربّه و ولاية على بن ابي طالب^{عليه السلام}.

[يَسْأَلُكَ] اى يدخله [عَذَابًا صَعَدًا] صاعداً كلّ العذاب او غالباً و غالباً على المعذب [وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ] اى مختصة به.

[فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا] فيها، او المعنى فلا تدعوا مع مظاهر الله الّتى هى المساجد احداً، و قد فسّر المساجد ههنا بالوجه واليدين و الركبتين و الابهامين.

و عن الكاظم^{عليه السلام} انّ المساجد هم الاوصياء^{عليهم السلام}.

و قد سبق فى سورة البقرة عند قوله تعالى: و من أظلم ممّن منع مساجد الله (الاية) بيانٌ للمساجد.

[وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ] يعنى محمّداً^{صلى الله عليه وآله} [يَدْعُوهُ] اى يعبده، او يدعوه بلسانه، او يقول: لا اله الا الله او يقرأ القرآن، او يدعوا اليه و هو من جملة ما اوحى اليه^{صلى الله عليه وآله}، او هو من قول الجنّ بعضهم لبعض.

[كَادُوا] يعنى الجنّ لاستماع دعائه او اصحابه لاستماع القرآن و احاديثه، او قريشاً لمنعه و ردعه [يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا] اللبدة بالكسرة و السكون و بالضّمّ و السكون الصّوف المتراكم بعضه على بعض، و اللبّد بالكسر او الضّمّ و الفتح.

و قرئ بهما جمع لهما، و قرئ لبّداً بالضّمّ و التّشديد جمع لا بد و لبداً بالضّمّتين.

[قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا] و قرئ قال: انما ادعوا [رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِي أَحَدًا] سواء رضيتم عني او سخطتم [قُلْ إِنِّي لَا أُمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا] حتى آتى بما تستعجلون من العذاب او آتى بما تقترحون من الايات.

و روى عن الكاظم عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله دعا الناس الى ولاية علي عليه السلام فاجتمعت اليه قريش فقالوا: يا محمد صلى الله عليه وآله اعفنا من هذا، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله: هذا الى الله ليس اليّ، فاتهموه وخرجوا من عنده فأنزل الله عز و جل: قل لا املك (الاية).

[قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا] ملتجأ او منحرفاً و هو تعريض بهم حيث اعتمدوا على الاوثان او على رؤساء الضلالة.

[إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ] اى تبليغاً من جانب الله او بلوغ الوحي من الله اليّ و هو استثناء من ملتحداً او من احداً و ضرراً او رشداً. روى عن الكاظم عليه السلام انه قال الا بلاغاً من الله و رسالاته فى علي عليه السلام. و قيل: هذا تنزيل؟ - قال: نعم.

[وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] فى ولاية علي عليه السلام كما عن الكاظم عليه السلام [فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ] من العذاب او من الحساب او من كون علي عليه السلام قسيم الجنة و النار، او من الموت، او القائم عليه السلام و انصاره، او علي عليه السلام فى الرجعة [فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا] كما يقولون: نحن اقوياء و اكثر عدداً من علي عليه السلام [قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ] مما ذكر [أَمْ

يَجْعَلُ لَهُ وَرَبِّي أَمَدًا] ای مدّة و هو کنایة عن البعد، قال القمّي: لَمَّا اخبرهم رسول الله ﷺ بما يكون من الرجعة قالوا: متى يكون هذا؟- قال الله: قل يا محمد ﷺ ان ادري (الاية).

[عَلِمُ الْغَيْبِ] ای عَالِمُ الْغَيْبِ او عالم ما هو الغيب عن الابصار و الاسماع [فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ] عن الرضا عليه السلام فرسول الله ﷺ عند الله مرتضى، و نحن ورثه ذلك الرسول ﷺ الذي اطلعه الله على من يشاء من غيبه، فعلمنا ما كان و ما يكون الى يوم القيامة، و قد مضى وجه عدم المنافاة بين هذه الاية و بين قوله تعالى: قل لا يعلم من فى السموات و الارض الغيب الا الله، و انّ المطلعين على الغيب ليس اطلاعهم الا بلطفة الهية.

[فَإِنَّهُ وَ يَسْلُكُ مِنْ مَّ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا] سلك زيد المكان و فى المكان، و سلك زيد عمراً لازم و متعدّ، و اسم ان راجع الى الرسول ﷺ، او الى الله.

و هكذا فاعل يسلك و هو لازم او متعدّ، و رصداً مصدر، او جمع للرّاصد و المعنى ان الله لا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضاه من رسول بشريّ او ملكيّ لانّ الرسول ﷺ يسلك من بين يدي نفسه الى الآخرة و من خلفه الى الدنيا مترقباً لامورهما.

او للاطلاع على اسرارهما، او هو مفعول مطلق نوعى او يجعل رصداً و مترقبين من بين يديه و من خلفه من قواه الدّراكة و الملائكة الموكّلة عليه حتّى يعلموه اخبار الدنيا و اسرار الآخرة.

او يسلك الله بمظاهره الذين هم ملائكته الموكّلة على الرسول مترقباً

للاخبار و اعلام الرسول ﷺ او يجعل الله رصداً له لعلامه.

[لَيَعْلَمَ] الله [أَنْ قَدْ أُبْلَغُوا] اى الرسل الذين هم الملائكة او الرسل
البشريون [رِسَالَتِ رَبِّهِمْ] و المعنى ليظهر علمه بذلك او ليعلم
الرسول ﷺ ان قد ابلغ الملائكة او ابلغ الرسل الماضون رسالات ربهم.
[وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ] عطف على عالم الغيب و رفع لتوهم ان
يكون لله علم حادث كما يتوهم من قوله ليعلم [وَأَخَصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا]
تأكيد و تعميم بعد تخصيص.

سُورَةُ الْمَزْمَلِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، وَ قِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، وَ قِيلَ: بَعْضُهَا مَدَنِيٌّ وَبَعْضُهَا مَكِّيٌّ، وَ هِيَ عَشْرُونَ آيَةً فِي الْمَشْهُورِ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ] تَزْمَلُ تَلَفُّفٌ بِالثِّيَابِ أَوْ اللَّحَافِ أَوْ امْتِثَالِ ذَلِكَ أَوْ اخْتَفَى، وَ الْخُطَابِ خَاصًّا بِالنَّبِيِّ ﷺ أَوْ عَامًّا وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَلَفَّفُ بِثِيَابِهِ أَوْ لِحَافِهِ وَ يَنَامُ أَوْ كَانَ مُتَلَفِّفًا بِأَحْكَامِ الرِّسَالَةِ وَ كَانَ يَخْتَفِي مِنَ النَّاسِ تَأْنِفًا مِنْ الْمَقَابِلَةِ مَعَ امْتِثَالِهِمْ، وَ الْمَعْنَى يَا مَنْ تَلَحَّفْتَ بِاللَّحَافِ أَوْ بِثِيَابِكَ أَوْ بِأَحْكَامِ الرِّسَالَةِ، أَوْ الْمَعْنَى يَا مَنْ اخْتَفَى مِمَّا يَرَى مِنْ مَدْعَى الرِّيَاسَةِ وَ يَرَى أَنَّ مَعَادَاتِهِمْ كَانَتْ شَيْئًا عَنِ الْعَاقِلِ.

[قُمْ أَلَيْلَ] لصلوة الليل فإنه ليس لك ان تنام كل الليل، او قم في عالم الكثرة واهد عباد الله الى الوحدة، او قم في عالم الطبع و انظر الى العوالم العالية، او قم عن الاشتغال بالكثرات بحكم الرسالة و توجه الى الوحدة، او قم عن الاختفاء و اظهر امرك و اصدع بما تؤمر.

و نعم ما قال المولوي رحمه الله:

احمقان سرور شدستند و زبیم

عاقلان سرها کشیده در گلیم

خواند مزمل نبی را زان سبب

که برون آ از گلیم ای بوالهرب

سرمکش اندر گلیم و رو میپوش

که جهان جسمی است سرگردان توهوش

هين مشو پنهان ز ننگ مدّعی

که تو داری نور وحی شعشعی

هين قم اللیل که شمعی ای همام

شمع دایم شب بود اندر قیام

خیز و بنگر کاروان ره زده

غول کشتیان این بحر آمده

خضر وقتی غوث هر کشتی توئی

همچو روح الله مکن تنها روی

[إِلَّا قَلِيلًا] من اللّیل [نُصْفَهُ] بدل من المستثنی او المستثنی

منه، و ایّاماً کان فالمعنی واحد.

[أَوْ أَنْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ] قلیلاً، او المعنی یا من تلفّف

بشیاب طبعه من افراد البشر قم فی لیل طبعك و ظلمة نفسك، او عن لیل

طبعك و اهویة نفسك للسلوك الى ربك الا قلیلاً من اللیل.

فانّ ضروریّات البدن تحصل فی قلیل من اللیل فی نصفه او اكثر او

انقص، فانّ الوقت ینبغی ان یركون اثلاثاً او ارباعاً لطلب المعیشة و تلذّذات

النّفوس و طالب المعاد، او طلب المعاش و تلذّذات النّفوس و الرّاحة و طلب

المعاد، یعنی ان كنت قویّاً فاجعل نصف او قاتك للسلوك الى الله، و ان كنت

اقوی فاجعل اكثر اوقاتك للسلوك، و ان كنت ضعیفاً فاجعل قلیلاً من اوقاتك

للسلوك.

[وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلًا] ترتیل القرآن بحسب لفظه ان تقرأه قرأةً

متوسطة بین السرعة المفروطة و البطوء المفرط و ابانة حروفه و حفظ

وقوفه، فانّ ترتیل الكلام ان تحسن تألیفه و ترسلّ فيه.

كما عن الصادق عليه السلام أنه قال: قال امير المؤمنين عليه السلام في بيان الآية: بينه تبييناً و لا تهذه هذا الشعر و لا تنثره نثر الرمل و لكن افزعوا قلوبكم القاسية و لا يكن هم احدكم آخر السورة.

و في خبر آخر: هو حفظ الوقوف و بيان الحروف، و في خبر: هو ان تمكث و تحسن به صوتك، او المعنى فصل المعاني المجتمعة المندرجة في وجودك بعد القيام من رقدتك و غفلتك، و اخرج ما كان فيك بالقوة الى الفعلية بالنظر و المراقبة التي هي من لوازم سلوكك، و انظر الى خطرات نفسك انها من اي الخطرات شيطانية هي ام رحمانية و انظر الى تجليات ربك و جذباته، و لعله للاشارة الى هذا الوجه من التأويل قال امير المؤمنين عليه السلام: و لكن افزعوا قلوبكم القاسية و لا يكن هم احدكم آخر السورة.

[إِنَّا سَنُلْقِيْ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: لم امرت بقيام الليل و ترتيل القرآن الذي هو تفصيل المعاني المجملة في الوجود في العالم الكبير او العالم الصغير؟ فقال: لا، لأننا سنلقى.

[عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلاً] لا يتحمّله من كان ضعيفاً في قوّته العمّالة و العلامة، و قيام الليل يقوّي القوّة العمّالة و يعدّ القوّة العلامة لادراك دقائق الامور و ترتيل القرآن يعنى تفصيل المعاني المجملة في العقول الكلية و النفوس الكلية في الكثرات الكونية، و تفصيلها في الصغير يقوّي القوّة العلامة و ينشط القوّة العمّالة.

و المراد بالقول الثّقل القرآن فانه كان من ثقله اذا نزل يأخذ النّبي صلى الله عليه وآله شبه الغشى، و كان في بعض الاحيان يرى سرّة دابّته كأنّها تمسّ

الارض، او آثار الولاية فأنّها ثقلها لم يكن موسى عليه السلام يطيق الصّبر على ما يرى من الخضر عليه السلام.

او المراد نصب على عليه السلام بالخلافة فأنّها ثقلها لم يكن يظهره النّبي صلّى الله عليه وآله حتّى عوته في ذلك ونزل عليه فان لم تفعل فما بلغت رسالتك، او المراد مصائب اهل بيته بعده فأنّها ثقلها كادت لا يمكن ان تسمع، او المراد هو السّكينة الّتي لم تكن تنزل الاّ و معها جنود لم تروها و لم تكن تنزل حتّى يطهر القلب من الاغبار، و لم يطهر الاّ باستنارة القوّة العلامية و نشاط القوّة العمّالة، و لا يكون ذلك الاّ بقيام اللّيل و ترتيل القران.

[إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً] جوابٌ لسؤالٍ ناشٍ من مجموع ما تقدّم كأنّه قيل: لم امرت بقيام اللّيل و ترتيل القران لاجل القاء القول الثّقل؟- فقال: انّ ناشئة اللّيل اى النّفس المربّاة فى اللّيل او النّفس المتجاوزة حدّ البلوغ او الجماعة الناشئة باللّيل، او الناشئة مصدر بمعنى الفاعل اى الشّخص النّامى باللّيل اشدّ وطاً اى اخذاً او ضغطاً او قدماً و المقصود الثّبات والقوّة فى القوّة العمّالة.

[وَأَقْوَمُ قِيلاً] اى اعدل قولاً، ولما كان القول مسبباً عمّا فى الضّمير من العلوم كما قال امير المؤمنين عليه السلام: المرء مخبوء تحت لسانه، كان هذا اشارة الى اعتدال القوّة العلامية وقوّتها.

و يجوز ان يكون المعنى كما اشير اليه فى الخبر انّ قيام الرّجل فى اللّيل عن فراشه هو اشدّ وطاً، و يكون نسبة اشدّ وطاً الى ناشئة اللّيل بمعنى القيام فى اللّيل مجازاً عقلياً.

[إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلاً] هذا ايضاً جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ

تقديره اذا امرتنا بقيام الليل فمتى ننام؟- واذا ننام في النهار فمتى نطلع معيشتنا؟

- فقال: انّ لك في النهار سباحاً طويلاً، و السبح الفراغ و التصرّف في المعاش و النّوم و السكون و الثّقْلَب في الانتشار في الارض و الابعاد في السير، و الكلّ مناسب ههنا، او المعنى لا تطلب في ليل طبعك و ظلمة نفسك سباحاً في آثار الله فانّ لك بعد الخلاص من الطّبع و الدّخول في نهار الرّوح سباحاً طويلاً.

[وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ] يعنى انّ المقصود من قيام الليل ذكر اسم الرّبّ [وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً] اى التج بالانقطاع عن الخلق الى الله.

[رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] التّوصيف للاشعار بوجه الحكم [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] فاذا كان كذلك [فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ] فى الله او فيك او فى ابن عمك.

[وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا] بان تكون فى الباطن مجانباً مبانياً متباعداً منهم و فى الظّاهر مخالطاً مدارياً بهم [وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ] بالله او بك او بوصيّك.

و عن الكاظم عليه السلام و المكذّبين بوصيّك، قيل: هذا تنزيل؟- قال: نعم [أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهْلُهمْ] و لاتعاجلهم بالعقوبة من عندك او بطلب العقوبة من عند الله [قَلِيلًا إِنَّ لَدَيْنَا] تعليل.

[أَنْكَالًا] جمع النّكل بالكسر القيد الشّدید، او القيد من النّار، او ضرب من اللّجم [وَجَحِيمًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ] ينشب فى الحلق و لايسیغ [وَعَذَابًا أَلِيمًا يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ] تضطرب او تخسف كما قال القمّي

[وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا] الكثيب التلّ من الرّمل، و هال عليه التراب و التراب مهيل.

[إِنَّا أَرْسَلْنَا] جوابُ سؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل بعد ما هدّدهم بقوله: فذرني و المكذّبين: ما فعلت بنا؟ و ما تفعل بعد بنا؟- فقال: انا ارسلنا [إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِدًا] يشهد [عَلَيْكُمْ] يوم القيامة بالردّ و القبول و الاقرار و النكول.

[كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا] نكر الرّسول لعدم تعلّق الغرض بتعيين الرّسول [فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا] ثقيلاً فاحذروا انتم عن مثل فعله حتّى لا نأخذكم مثلهم.

[فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا] لطوله او لشدة هوله و يوماً مفعول تتقون و هو اليق لتوصيفه بما ينبغي ان يتقى منه او ظرف لتتقون و المفعول محذوف.

[السَّمَاءُ مُنْقَطِرُهَا] اي فيه او بسببيه اي بسبب شدة البلاء و الهول فيه [كَانَ وَعْدُهُ وَمَفْعُولًا إِنَّ هَذِهِ] المذكورات من الوعد و الوعيد [تَذَكُّرًا] للنّفوس المتيقّظة.

[فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ] في الولاية [سَبِيلًا] هو قبول ولايته بالبيعة معه و اتّباع او امره و نواهيه او الى ربّه المطلق و السبيل الى الرّب المطلق هو صاحب الولاية و قبول ولايته بالبيعة معه و اتّباعه.

[إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثِي إِلِيلٍ] اي الزيادة على النّصف [وَنِصْفُهُ وَ ثُلُثُهُ وَ طَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَ اللَّهُ يُقَدِّرُ إِلِيلَ وَ النَّهَارَ] بحسب ساعاتهما و اثلاثهما و ارباعهما و انصافهما لانتم

[عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ] انتم اى لن تحصوا قدرهما او لن تحصوا كلاً من الليل و النهار [فَتَابَ عَلَيْكُمْ] عن تكليفه لكم بالقيام فى نصف الليل او ازيد او انقص من النصف بقليل فرفع هذا الحكم عنكم و لذلك ورد أنها نسخت هذه الاية الاية الاولى.

[فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ] يعنى فى الصلوة فى الليل بقرينة المقام.

و فى خبر عن الباقر عليه السلام: و اعلموا انه لم يأت نبى قط الا خلا بصلوة الليل، و لاجاء نبى قط بصلوة الليل فى اول الليل.

[عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ] جواب سؤال و وجه آخر للتّرخيص [مِنْكُمْ مَرْضَى] لا يقدرّون على قيام الليل [وَأَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ] فيكون القيام شاقاً عليهم.

[يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] الصّورى كالسافرين للتجارة او المعنوى كالسافرين لطلب الدين و العلم [وَأَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ] لما كان بعض النفوس مولعةً بالعبادة و قيام الليل و الامر بترك العبادة خصوصاً ما كان منها موظفاً عليها كان ثقيلاً عليها كرّر الامر بقراءة ما تيسر من القران و الصلوة و كان الاول مترتباً على عدم الاحضاء و الثانى على المرض و الضرب فى الارض.

و روى عن الرضا عليه السلام انه قال: ما تيسر منه لكم فيه خشوع القلب و صفاء السرّ.

[وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى بيان الصلوة و الزّكاة و مراتبهما و اقامة الصلوة و ايتاء الزّكاة [وَأَقْرِضُوا اللَّهَ] من اصل مالكم

او هو بيان لايتاء الزّكوة و ترغيب فيه و اشعار بان من آتى الزّكوة آتاه الله
عوضه فى الدّنيا او فى الآخرة او فيهما.

[قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ] تعميم بعد
تخصيص او بيان و تعميم للقرض [تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمَ
أَجْرًا] اى تجدوه بعينه خيراً منه حين آتيتموه و تجدوا اجره ايضاً عظيماً، او
تجدوه بما هو اجره خيراً من نفسه و اعظم.

[وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] حين الصّلاة والزّكوة حتّى يستر عليكم دواعى
نفوسكم فى ذلك، او استغفروه فى جميع احوالكم فانه ما منكم احداً الا وله
مساوٍ لا تليق بشأنه [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ].

سُورَةُ الْمَدَّثَرِ

مَكِّيَّة، سِتّ و خمسون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ] تدثّر تلفّف بثيابه.

روى عن الرسول ﷺ أنّه قال: جاورت شهراً بحراء فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت^١ الوادى فنوديت، فنظرت امامى و خلفى و عن يمينى و شمالى فلم اراحداً، ثمّ نوديت فرفعت رأسى فاذا هو على العرش فى الهواء يعنى جبرئيل فقلت: دثرونى دثرونى فصّبوا علىّ ماءً فأنزل الله عزّو جل: يا ايّها المدثّر.

و فى خبر: فرعبت و رجعت الى خديجة فقلت: دثرونى، فنزل جبرئيل يا ايّها المدثّر.

[قُمْ] عن نومك او عن التحافك او عن الكثرات او عن طبعك [فَأَنْذِرْ] العباد عن الشيطان و عن مساوى النفس و عن رذائلها و عن سخط الله و عقوباته، و لما كان ينبغى ان يكون الرسول ﷺ واقعاً بين الوحدة و الكثرة جامعاً لهما بحيث لا يستر جهة الوحدة و لا يتدنّس بعلائق الكثرة حين الاشتغال بالكثرة و لا يغفل عن الكثرة حين الاستغراق فى الوحدة قال تعالى: قم عن الاشتغال بالكثرات و توجّه الى جهة الوحدة و انذر بعد ذلك حتّى لا يذهب انذارك جهة الوحدة عنك.

[وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ] اى لكن ربك فكبرّ حتّى لاترى شيئاً الاّ ورأيت الله

محيطاً به، و قدّم الرّب لشرافته و لارادة الحصر، و الفاء زائدة للتأكيد، او لتقدير اما او توهمه.

[وَيَا بَكَ فَطَهِّرْ] كناية عن تطهير القلب من ادناس الكثرات فانه كثيراً يكنى بتلوّث الثياب عن تلوّث القلب و تعلّقاته.

و عن الصادق عليه السلام في خبره انه قال: شمّر، و فى خبر: ارفعها و لاتجرّها، و فى خبره عنه: و ثيابك فقصر.

[وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ] الرّجز بالضّمّ و الكسر و قرئ بهما القذر و عبادة الاوثان و العذاب و الشّرك، و الكلّ مناسب، و قيل: المعنى اهجر الاصنام. و قيل: اجتنب المعاصى: و قيل: اجتنب الفعل القبيح و الخلق الذّميم، و قيل: اجتنب حبّ الدّنيا لانه رأى كلّ خطيئة.

[وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ] اى لاتعط طلباً لاكثر ممّا اعطيت، او لاتمن على العباد عاداً لعطائك كثيراً، او لاتمن بحسناتك على الله مستكثراً لها، او لاتمن ما اعطاك من النّبوة او القرآن او الدّين على النّاس مستكثراً به الاجر من العباد، و قيل: هو نهى عن الرّبا المحرّم.

[وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ] على مشاقّ التّكليف و اثقال النّبوة، او فاصبر على اذى القوم، او على محاربة العرب و العجم، او على الطّاعات و المصائب و عن المعاصى.

[فَإِذَا نُفِرَ] الفاء سببيّة يعنى لانه اذا نفر [فِي النَّاقُورِ] اى نفخ فى الصّور فى النّفخة الاولى او الثّانية او حين ظهور القائم عليه السلام.

[فَذَلِكَ] اليوم [يَوْمَ مَلَيْدٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ] على الكافرين متعلّق بعسير او بيسير، و هذا التّقييد يدلّ على

سهولته و یسرہ علی المؤمنین.

و عن الصادق علیه السلام فی هذه الایة: انّ منّا اماماً مظفراً مستتراً فاذا اراد الله اظهارہ نکت فی قلبه نکتۃً فظهر فقام بأمر الله.

[ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا] الوحيد بمعنی المتوحد و هو حال عن فاعل خلقت، او عن من، او عائدہ المحذوف.

او المراد به الوليد بن المغيرة فانه كان یسمی وحيداً فی قومه فيكون بدلاً من من، او لانه كان لا يعرف له اب، و الوحيد من لا يعرف له اب، و حينئذ يكون حالاً عن من [وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا] ای كثيراً او متصلاً منافعه لا يقطع فی فصل، و لا يكون كسائر الضیاع و سائر الاموال، او ممدوداً ما بين مكة الى الطائف من الابل و الخيل و النعم و الجوارى و العبيد و المتسغلات التى لا تنقطع غلتها فانه كان له اموال كذلك، و مائة الف دينار و عشرة بنين او ثلاثة عشر بنين.

[وَبَنِينَ شُهُودًا] حاضرين معه بمكة لا يسافرون لطلب المعيشة لعدم حاجتهم الى السفر لغنائهم [وَمَهَّدْتُ لَهُ وَ تَمْهِيدًا] بسطت له فی العيش بحيث لا يحتاج الى شيء الا كان له، او بسطت له فی الریاسة و الجاه بحيث لم يكن احد ينازعه فی ذلك و كان یلقب ریحانة قریش و وحيداً.

[ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا] ردع له عن ذلك الطمع اورد عن لمن ظنّ له ذلك [إِنَّهُ وَ كَانَ لِأَيَّتِنَا] الافاقية و الانفسية و خصوصاً الايات العظمى [عَنِيدًا] ای جاحداً راداً فانّ معنی عنده ردّه عارفاً بحقه فهو عنيد و عاند.

[سَأَرْهُقُهُ وَ صُعُودًا] الارهاق ای يحمل الانسان على ما لا يطيقه و الصعود بفتح الصاد مصدر ضدّ الهبوط او العقبة الشاقة او جبل فی جهنّم و

المعنى ساحمله على صعود لا يمكنه تعريفه و لا يحتمله الانسان، او ساحمله على الجبل المعروف فى جهنم، او على عقبة عظيمة.

و قيل: هو جبل من صخرةٍ ملساء فى النار يكلف ان يصعدھا حتى اذا بلغ اعلاھا أهدر الى اسفلھا، ثم يكلف ايضاً ان يصعدھا، فذلك دأبه ابدأً يجذب من امامه بسلاسل الحديد و يضرب من خلفه بمقامع الحديد فيصعدھا فى اربعين سنة.

[اِنَّهُ فُكِّرَ] فى القرآن و فيما اراد ان يقول فى رده و طعنه [وَقَدَّرَ] فى نفسه ما اراد ان يقول.

روى انّ النبى ﷺ لما انزل عليه حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب و قابل التوب شديد العقاب قام الى المسجد و الوليد بن مغيرة قريبٌ منه يسمع قراءته، فلما فطن النبى ﷺ لاستماعه لقراءته اعاد قراءة الاية فانطلق الوليد حتى اتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال: و الله لقد سمعت من محمد ﷺ آنفاً كلاماً ما هو من كلام الانس و لا من الكلام جنّ انّ له لحلاوة و انّ عليه لطلاوة^١ و انّ اعلاه لثمر و انّ اسفله لمغدق^٢ و انه ليعلو و ما يعلى، ثم انصرف الى منزله.

فقال قريش: صبا^٣ و الله الوليد و الله لتصبأن قريش كلهم و كان يقال للوليد ريحانة قريش.

فقال لهم ابو جهل: انا اكفيكموه، فانطلق فقعد الى جنب الوليد حزيناً فقال: مالى اراك حزيناً يا ابن اخى؟ - قال: هذه قريش يعيبونك على كبر سنك

(١) الحسن و القبول و البهجة

(٢) الغدق = المطر الكبار القطر و المغدق مفعل منه = الماء الغدق الكثير.

(٣) صبا كمنع و كرم = خرج من دين الى آخر

و يزعمون أنك زينت كلام محمد ﷺ فقام مع ابى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال: اتزعمون انّ محمدًا ﷺ مجنون؟- فهل رأيتموه يجنّ قط؟- فقالوا: اللهم لا، قال: اتزعمون انه كاهن؟ فهل رأيتم عليه شيئاً من ذلك؟- قالوا: اللهم لا،

قال: اتزعمون انه شاعر؟ فهل رأيتموه انه ينطق بشعرٍ قط؟- قالوا: اللهم لا، قال: اتزعمون انه كذاب؟ فهل جرّبتهم عليه شيئاً من الكذب؟- فقالوا: اللهم لا، وكان يسمى الصادق الامين قبل النبوة من صدقه، فقالت قريش للوليد: فما هو؟

- فتفكر في نفسه ثم نظر و عبس فقال: ما هو الا ساحرٌ اما رأيتموه يفرّق بين الرجل و اهله و ولده و مواليه فهو ساحر و ما يقوله سحر يؤثر، فكان لا يلقى بعد ذلك احد منهم النبي ﷺ الا قال: يا ساحر، و اشتد عليه ذلك فانزل تعالى: يا ايها المدثر (الى قوله) الا قول البشر.

[فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ] تأكيد للاوّل و الجملتان دعائيتان [ثُمَّ نَظَرَ] عطف على فكر و قدر [ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ] تأكيد للاوّل او الاوّل بمعنى كلمح الوجه، و الثاني بمعنى نظر بالكراهة.

[ثُمَّ أَدْبَرَ] عن الحقّ [وَ اسْتَكْبَرَ] عن الانقياد [فَقَالَ إِنَّ هَذَا] الذي يقرئه محمد ﷺ [إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ] يروى او يتعلّم و يؤخذ، او يختار من بين افنان السحر.

[إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ] و ليس كما يقول محمد ﷺ قول الله [سَأُضْلِيهِ سَقَرَ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ [وَمَا أَدْرَاكَ] يا محمد ﷺ او يا من شأنه السماع و الادراك قول الله [مَا سَقَرُ لَا تُبْقِي] شيئاً لا تأخذه.

[وَلَا تَذَرُ] بعد ما اخذته، او لاتبقى شيئاً من المأخوذ بعد ما أخذته
و لاتذر شيئاً لم تأخذه، او لاتبقى شيئاً من العذاب بل تعذب المعذب بجميع
انواع العذاب و لاتذر احداً من المستحقين للعذاب.

[لَوْاحَةٌ] اى مغيرة غاية التغير او مسودة [لِلْبَشَرِ].

روى عن الباقر عليه السلام ان في جهنم جبلاً يقال له: صعود، وان في صعود
لوادياً يقال له: سقر، و ان في سقر لجباً يقال له ههب كلما كشف غطاء ذلك
الجب ضجّ اهل النار من حرّه و ذلك منازل الجبارين.

[عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ] ملكاً او صنفاً من الملائكة لجميع الثقلين او
لكل واحد منهم.

قيل في وجه هذا العدد: ان المنصرف عن الانسانية يحكم عليه
المادة و الطبيعة الجسمانية و الطّبائع العنصرية و الصّورة الجمادية و
النفس النباتية و النفس الحيوانية و المدارك العشرة الحيوانية و القوى
الثلاثة الشيطانية و البهيمية و السبعية.

و قيل فيه، هي الملكوت الارضية التي تلازم المادة من روحانيات
الكواكب السبعة و البروج الاثنى عشر الموكلة بتدبير العالم السفلى
المؤثرة فيه تقمعهم بسياط التأثير و تردّهم الى مهاويها.

و قيل غير ذلك، و كل ذلك من قبيل الاستحسانات و التخمينات،
فان علم امثال ذلك موكول الى الله و الى من كان علمه علم الله و لاحظ
لغيرهم فيه و لذلك لم يرد من المعصومين عليهم السلام في بيان ذلك شيء.

قيل: لما نزلت هذه الاية قال ابو جهل لقريش: ثكلتكم امهاتكم

اتسمعون ابن ابى كيشة يخبركم انّ خزنة النار تسعة عشر و اتم الدّهم الشّجعان افيعجز كلّ عشرة منكم ان يبطشوا برجل من خزنة جهنّم؟!

فقال رجل منهم: انا اكميكم سبعة عشر عشرة على ظهري و سبعة على بطني فاكفوني انتم اثنين، فنزلت هذه الاية.

[وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً] يعنى لا يقوم تمام اهل الدّنيا بواحد منهم [وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمُ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا] الفتنه بالكسر الاختبار والضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والاضلال والجنون والامحنة و اختلاف النّاس فى الاراء، والكلّ مناسب ههنا.

لانّ خزنة النّار و ان كانوا فى الاخرة لكن بمضمون و ان جهنّم لمحيطه بالكافرين يكون من كلّ انموذج فى الدّنيا و يكون موكلاً بانموذجه على الكافر فى الدّنيا كما أنّه فى الاخرة بنفسه يكون موكلاً عليه.

و قيل: سبب افتتانهم بهذا العدد استهزاؤهم و استبعادهم ان يتولّى هذا العدد القليل تعذيب اكثر الثّقلين.

[لَيْسَتَيْنِ] قيل تعليل لمحذوف اى قلنا ذلك ليستين [الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] من اليهود و النّصارى بنبوّة محمد ﷺ لما رأوا الخبر موافقاً لما فى كتبهم.

[وَيَزِدَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا] اى اسلموا بمحمد ﷺ [يَمَنًا] لما اخبرهم اهل الكتاب بموافقة لما فى كتبهم [وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَ الْمُؤْمِنُونَ] هذا ما فسّروه بحسب الظّاهر به ولكن نقول ايتاء الكتاب كناية عن قبول النّبوة ايّه نبوة كانت و لاختصاص باليهود و

النَّصَارَى بَلْ كُلٌّ مِنْ قَبْلِ نَبْوَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ بِالْبَيْعَةِ عَلَى يَدِهِ وَ قَبُولِ احْكَامِ
نَبْوَتِهِ وَ الْاِتْقِيَادِ تَحْتَ حُكْمِهِ وَ قَبُولِ دَعْوَتِهِ الظَّاهِرَةِ كَانَ مِمَّنْ اُوتِيَ الْكِتَابَ
وَ الْاِيْمَانَ، وَ اِنْ كَانَ يَسْتَعْمَلُ فِي الْاِسْلَامِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ بِالْبَيْعَةِ
الْعَامَّةِ مُجَازاً اَوْ عَلَى سَبِيلِ الْاِشْتِرَاكِ، لَكِنَّ الْمُرَادَ بِهِ هَهُنَا الْاِيْمَانَ الْحَقِيقِيَّ
الْحَاصِلَ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ وَ قَبُولِ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ وَ الدَّخُولِ تَحْتَ احْكَامِ
الْوَلَايَةِ.

وَ اِلَى هٰذَيْنِ اِشَارَ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ
شَهِيدٌ فَانَّ الْاَوَّلَ اِشَارَةٌ اِلَى الْمُؤْمِنِ الْمَحَقَّقِ وَ الثَّانِي اِلَى الْمُسْلِمِ الْمَقْلَّدِ، وَ قَدْ
ذَكَرْنَا اَنَّ كُلَّمَا يَكُونُ فِي الْاٰخِرَةِ يَكُونُ اِنْمُودَجُهُ فِي الدُّنْيَا فَانَّ الدُّنْيَا بِوَجْهِ
مَادَّةِ الْاٰخِرَةِ وَ بِوَجْهِ صُورَةِ الْجَحِيمِ اَوْ اِنْمُودَجِهَا.

فَالْمَعْنَى عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ صِنْفاً اَوْ شَخْصاً مِنَ الْمَلَائِكَةِ لِيَكُونُوا
سَاقَتِينَ لِلْكَفَّارِ اِلَى النَّارِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ اِلَى الْجَنَّةِ، وَ مِنْ قَبْلِ النَّبْوَةِ لَمَّا لَمْ يَكُنْ
يَدْرِكُ بِالذُّوقِ وَ الْوُجُودِ اُمُورَ الْاٰخِرَةِ لَمْ يَكُنْ يَسْتَيِقِنُ بِمَحْضِ تِلْكَ الْبَيْعَةِ
لِاُمُورِ الْاٰخِرَةِ، وَ لَمَّا كَانَ هَؤُلَاءِ الْمَلَائِكَةُ فِي الدُّنْيَا سَاقَتِينَ لَهُمْ اِلَى الْاٰخِرَةِ
كَانُوا بِذَلِكَ اَلَّسُوقِ يَدْرِكُونَ بِالْوُجُودِ اُمُورَ الْاٰخِرَةِ فَيَسْتَيِقِنُونَهَا، وَ لَمَّا كَانَ
الْمُؤْمِنُونَ مُوقِنِينَ فَسَوْقَهُمْ يَصِيرُ سَبَباً لِازْدِيَادِ اِيْقَانِهِمْ، وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ
تَعْلِيلاً لِقَوْلِهِ: وَ مَا جَعَلْنَا اَصْحَابَ النَّارِ اِلَّا مَلَائِكَةً، اَوْ لِقَوْلِهِ وَ مَا جَعَلْنَا عَدُوَّهُمْ
اِلَّا فِتْنَةً، وَ يَجُوزُ اَنْ يَكُونَ تَعْلِيلاً لِكُلِّ عَلَى سَبِيلِ التَّنَازُعِ.

[وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] مِمَّنْ قَبْلَ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ اَي
مَنْ فِي قَبْلِهِ نِفَاقٌ [وَالْكَافِرُونَ] اَي الَّذِينَ لَمْ يَقْبَلُوا الْاِسْلَامَ [مَاذَا ارَادَ
اَللَّهُ بِهَٰذَا] الْعَدَدِ اَوْ بِهَٰذَا الْقَوْلِ اَوْ بِجَعْلِ عَدُوِّهِمْ فِتْنَةً اَوْ بِجَعْلِ اَصْحَابِ النَّارِ

ملائكة [مثلاً] تميز عن هذا او حال عنه اى حال كونه مستغرباً غرابية المثل او حال كونه جارياً على الالسن جريان المثل، واللام للعاقبة مثل قوله تعالى ليكون لهم عدواً وحزناً.

او للغاية على ما بينا يعنى ما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة ليكونوا فى الدنيا سائقين لاهل النار الى النار و موصلين لاهل الجنة الى الجنة.
[كَذَلِكَ] الاضلال باظهار ما ليس فى وسعهم ادراكه [يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ] من الملائكة والجن و جميع الموجودات فان الكل من جنوده.

[إِلَّا هُوَ] فليس قلة عدد اصحاب النار لقلّة جنوده بل لعدم الحاجة الى ازيد من ذلك [وَمَا هِيَ] اى المعهودة المطلقة التى هى ولاية على بن ابي طالب (عليه السلام)، و قيل: ما السقراو عدّة الخزنة او السورة.
وقد ورد عن الكاظم (عليه السلام) تفسيرها بالولاية.

[إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ] و التذكرة الحقيقية هى الولاية و ان كانت سقرو عدّة الخزنة و السورة ايضاً تذكرة.

[كَلَّا] ردع لمن لا يعظم الولاية او لا يعتنى بسقراو الخزنة [وَأَلْقَمَ وَاللَّيْلِ إِذَا أَذْبَرَ] قرئ اذا بسكون الذال و ادبر من الادبار و هذه هى القراءة الصحيحة فانّ الليل الذى هو عالم الكون وجوده على الادبار فهو مدبر ابدأ بخلاف صبح الملوك.

فانه يسفر بعد بالنسبة الى اهل عالم الملك، و قرئ اذا بالالف و دبر من الثلاثى المجرد [وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ] انها لا حدى الكبير [يعنى الولاية او سقراو خزنة جهنم او السورة احدى الايات او النقم و البلايا الكبرى.

[نَذِيرًا لِلْبَشَرِ] حال او مفعول له او مفعول مطلق لمحذوفٍ [لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ] بدل من قوله للبشر [أَنْ يَتَقَدَّمَ] الى الولاية [أَوْ يَتَأَخَّرَ] عن سقر، فى الخبر: من تقدّم الى ولايتنا اخر عن سقر، و من تاخر عن ولايتنا تقدّم الى سقر.

[كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: كيف يكون الولاية احدى الايات الكبرى؟

- فقال: لانّ كلّ نفسٍ بما كسبت رهنية الا من تمسك بها والعنى كلّ نفسٍ بما كسبت من خيرٍ او شرٍّ فانه مفاد الاطلاق مرهونة فانّ كلّ ما عملت الانفس بانانياتها سواء كانت بحسب الصورة خيراً او شراً كانت وبالاً عليها و قيلاً لها، و كانت الانفس مرهونةً مقيدةً بها الا من تولّى عليّاً عليه السلام لانّ الولاية هى المبدلة للسيئات بالحسنات و يحزى الله الذين تولّوا عليّاً عليه السلام بازاء جملة اعمالهم باحسن ما كانوا يعملون.

و لذلك قال [إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ] فانّ اليمين امير المؤمنين عليه السلام و اصحاب اليمين شيعته [فِي جَنَّتٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ] يعنى يستاءلون بينهم او يسألون غيرهم عن حال المجرمين او يتساءلون هم و المجرمون عن حال المجرمين.

[مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ] و هذا الخطاب و السؤال دليل على انّ اصحاب اليمين يسألون المجرمين عن حالهم [قَالُوا] فى الجواب [لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ] اى من المتولين عليّاً عليه السلام.

فانّ الصلوة الحقيقية لا تكون الا بالولاية بل الولاية هى الصلوة حقيقةً و لذلك قال على عليه السلام: انا الصلوة، او لم نكن من اتباع السابقين فانهم

يَسْمُونَ الَّذِي يَلِي السَّابِقَ فِي الْحَلْبَةِ^١ مَصْلِيًّا، او لم تكن من اتباع وصي محمد ﷺ و لم نصل عليهم، و الى الكل اشير في الخبر، او لم تك من المصلين صلوة القلب المقررة في الشريعة، و اليه ايضاً اشير في خبر عن علي عليه السلام.

[وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمُسْكِينِ] من الحقوق واجبة او المتسحبة، او لم تكن نعطي حقوق آل محمد ﷺ من الخمس.

[وَكُنَّا نَحُوسُ] في الايات بالرّد و القدح و الطعن و الاستهزاء [مَعَ الْخَاضِعِينَ] في ذلك [وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ] بالموت و كشف الحجب.

[فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ] لقطعهم الفطرة التي هي الولاية التكوينية التي هي سبب للولاية التكليفية و لذلك قيل: «مردود شيخي را اگر تمام مشايخ عالم جمع شوند و خواهند اصلاح نمايند نتوانند» لأنّ المردود لا يصير مردوداً الا بعد قطع الفطرة و الولاية التكوينية و هو الذي يسمّى بالمرتد الفطري الذي لا يقبل توبته لا ظاهراً و لا باطناً.

و قد سبق بيان الارتداد و المرتد الملتئ و الفطري في سورة ال عمران عند قوله تعالى: و من يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه.

[فَمَا لَهُمْ] يعني اذا كان الولاية ذكرى للبشر و كانت هي احدى الكبر فمالهم [عَنِ] هذه [الْتَذَكِرَةِ مُعْرِضِينَ] اي عن الولاية.

[كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ] بالغة في النفار [فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ] من اسد، التّوصيف لزيادة المبالغة.

(١) الحلبة كحلقة = خيل تجمع للسابق من كل اوب، كما يقول للقوم اذا جاؤا من كل اوب لئلا ينصره قد احبوا.

[بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنتَشَرَةً] ناطقة بصدق محمد ﷺ فى نبوته او فى ولايته على ﷺ و هو اضراب من الادنى الى الاعلى، يعنى بل مالهم لا يكتفون بالاعراض و يدعون ما لا يليق بشأنهم.

و قيل: المعنى يزيدون صحفاً من الله بالبراءة من العقوبة و اسباب النعمة حتى يؤمنوا، و قيل: يريد كل منهم ان يكون رسولاً يوحى اليه و ينزل عليه كتاب مثل القران.

و قيل: المراد معنى قوله تعالى: لَنْ نُّؤْمِنَ لِرَقِيكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرؤه.

[كَلَّا] ردع عن هذه الارادة او عن ظنّ انهم يريدون ذلك واقعاً [بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ] اى ليس اقتراحهم لطلب الدين بل لا يخافون الآخرة فيعاندون و يريدون اظهار عجز الرسول ﷺ عن مقترحهم.

[كَلَّا] ردع عن ذلك الاعراض و تلك الارادة [إِنَّهُ] اى قران ولاية على ﷺ او علياً ﷺ بنفسه [تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] وَ مَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يعنى انّ مشيئتكم و ذكركم و جميع افعالكم مسبوقة بمشيئة الله التكوينية سواء كانت مرضية لله او مبغوضة.

فانّ مشيئته التى هى عبارة عن رحمته الرحمانية سابقة على رضاه و غضبه و بمنزلة المادة لهما.

[هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ] حقيق بان يتقى منه [وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ] فانّ مغفرته غير مشوبة بغرض و غاية بخلاف غيره لعدم خلوص مغفرته عن شوب غرض و غاية.

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ أَرْبَعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ] لفظة

لامزيدة للتأكيد أو جواب و نفى لاعتقادهم لعدم البعث، أو نفى للقسم و
المعنى لا أقسم بيوم القيامة لأنكم لا تعتقدونه، و لا أقسم بالنفس اللوامة
لعدم اعتقادكم لها.

اعلم، أنَّ النَّفْسَ ذات انواعٍ و اصنافٍ كثيرةٍ و كلٌّ فردٍ منها ذات
مراتب و درجات عديدةٍ، و النفس الانسانية ذات مراتب، فمرتبة منها
تسمى بالامارة و هى التى تكون محكومةً و خادمةً للشيطنة و الغضب و
الشهوة و لا تكون الا امارَةً بالسوء، و مرتبة منها تسمى باللّوامة و هى التى
تلوم نفسها فى جميع فعالها فى سيئاتها لسوئتها و فى خيراتها لقصورها و
تقصيرها و نسبتها الى نفسها.

و مرتبة منها تسمى بالمطمئنة لاطمئنانها عن كدّ الطلب لخروجها
من قوّتها الى الفعلیات.

[أَيُخْسَبُ الْإِنْسَانُ] هذه قرينة جواب القسم المحذوف [أَلَّنْ

نَجْمَعَ عِظَامَهُ] قيل: نزلت فى عدى بن ربيعة سأل رسول الله ﷺ عن امر
القيامة فأخبره به فقال: لو عاينت ذلك اليوم لم اصدقك أو يجمع الله هذه
العظام؟

[بَلَى] نجمعها [قَدَرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ] التى فيها دقائق

الصَّنْع و صغار المفاصل و الاوتار، و قيل: المعنى على ان نسوى بنايه فنجعلها كالخفّ و الحافر و لكن هذا المعنى غير مناسب ههنا.

[بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ] يعنى ليس انكاره البعث لالتفاته الى الاخرة و انجرار دليله الى الانكار بل لاقامته على الفجور و عدم نزوعه عنه و عدم التفاته الى البعث و الاخرة.

[لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ] اى فى مستقبل امره [يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ] استهزاء و هو لا يدري انه فى الذهاب الى القيامة و ان القيامة لا تكون فى الزّمان بل هى خارجة عن حدّ الزّمان.

[فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ] كناية عن شخوص البصر و عدم القدرة على تحريك الجفن، و هذه كناية شائعة عن ذلك فى العرب و العجم [وَحَسَفَ الْقَمَرُ] ذهب ضوءه.

[وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ] و هذه امارات الموت و امارات القيامة الصّغرى و امارات ظهور القائم عليه السلام.

[يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ] يعنى لامفرّ [كَلَّا] ردع عن تمنى المفرّ [لَا وَزَرَ] لاملجأ و لامعتصم.

[إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ] لاستقرار لاحدٍ الى احدٍ الا ربك المضاف و هو الرّبّ فى الولاية و هو على عليه السلام.

[يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَ أَخَّرَ] بما عمل و ما ترك من خيرٍ و شرٍّ، او بما عمل فى حياته و ما سنّ من سنّةٍ يعمل بها بعد مماته، او بما قدّم من ماله فى حياته لنفسه و ما ترك لورثته.

[بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ] البصيرة للقلب كالبصر

للجسد، و تستعمل بمعنى الحجة و تكون مؤنث البصير، فاذا كانت مؤنث البصير يكون التقدير عين بصيرة، او المراد ان الانسان بجوارحه بصير على نفسه فأنث الخبر لاقامة الانسان مقام الجوارح، او التاء ليس للتأنيث بل للمبالغة.

[وَلَوْ أَتَقَى مَعَاذِيرَهُ] و لو اعتذر الى الناس بكل ما يعتذر به فانّ القاء الاعتذار كان يخفى الشرّ على الاغيار لكنّه لا يستره على نفسه يعنى يعلم ما صنع و ان اعتذر.

عن الصادق عليه السلام: ما يصنع احدكم ان يُظهر حسناً و يستر سيئاً اليس اذا رجع الى نفسه يعلم أنّه ليس كذلك و الله عزّ و جلّ يقول: بل الانسان على نفسه بصيرةٌ انّ السريرة اذا صلحت قويت العلانية.

و فى خبرٌ من اسرّ سريرةً البسه الله رداءها، ان خيراً فخيرٌ و ان شراً فشرّ.

[لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ] الخطاب لمحمّد صلى الله عليه وآله اذا انزل عليه القرآن عجل بتحريك لسانه لحبه اياه و حرصه على اخذه مخافة ان ينساه، او المعنى لا تحرك بما اردت اظهاره من البراءة من معاوية كما سيأتى.

و قيل: الخطاب عامّ و المقصود تقريع المسيئين يوم القيامة بهذا الخطاب فانه اذا اوبى العباد يوم القيامة كتب اعمالهم و ينظر الانسان الذى هو على نفسه بصيرة و يرى سيئاته ضجر فيقال له توبيحاً: لا تعجل بقراءة كتابك.

[إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْءَانَهُ] اى تأليفه و تنظيمه [فَإِذَا قَرَأَهُ

فَاتَّبِعْ قُرْءَانَهُ^(١) روى انه كان النبى ﷺ بعد هذا اذا نزل عليه جبرئيل اطرق فاذا اذهب قرأ.

[ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ] أى اظهار حقائقه عليك لتتحقق بها [كَلًّا] قيل: ردع عن القاء المعاذير وما بينهما اعتراض: وكونه ردعاً عن التّعجيل والتّحريك اولى.

[بَلْ تُحِثُّونَ الْأَعَاجِلَةَ] يعنى ليس القاء المعاذير لاصلاح النفوس او لجهل نقائص النفس بل لحب الدنيا و اصلاحهم.

[وَتَذَرُونَ الْأَخِرَةَ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ عن حال الاخرة [إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ] أى الى ربّها المضاف لظهور الولاية و صاحبها فى ذلك اليوم، او الى ربّها المطلق لظهور آثاره الى آثاره ناظرة، او منتظرة الى ثواب ربّها.

روى عن امير المؤمنين عليه السلام فى حديث: ينتهى اولياء الله بعد ما يفرغ من الحساب الى نهرٍ يسمّى الحيوان فيغتسلون فيه و يشربون منه فتبيضّ وجوههم اشراقاً فيذهب كلّ قذٍ و وَعَثٌ^(١) ثم يؤمرون بدخول الجنة، فمن هذا المقام ينظرون الى ربّهم كيف يشيهم؟ قال: فذلك قوله تعالى: الى ربّها ناظرة و انما يعنى بالنظر اليه النظر الى ثوابه تبارك و تعالى، و فى الخبر و التّأظرة فى بعض اللّغة هى المنتظرة الم تسمع.

أى قوله: فناظرة بم يرجع المرسلون أى منتظرة و [وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِأَسِرَةٍ] عابسة او شديدة العبوس [تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ]

(١) الوَعَثُ المشقة، و وَعَثَاءُ السفر مشقته، و الوعث، المكان السهل الذى تعيث فيه الاعدان و يشقّ على من يمشى فيه، و اوعت القوم أى وقفوا فى الوعث.

الفاقرة الداهية و لعلها كانت في الاصل بمعنى الكاسرة لفقرات الظهر ثم غلب على الداهية لكسرها فقرات الظهر المعنوي.

[كَلَّا] ردع عن اختيار الدنيا اوردع عن ظنّ النّجاة بصاحبى تلك الوجوه [إِذَا بَلَغْتَ] النفس [التَّرَاقِي وَ قِيلَ مَنْ رَاقٍ] رافع لك عن هذه المهالك؟

قيل: ذلك على سبيل التّحسّر، او يقول الملائكة: من يرفعه بروحه، ملائكة الرّحمة او ملائكة العذاب؟ او من يشفيه بأسماء الله تعالى من الرّقية وهو طلب الشّفاء بأسماء الله تعالى.

[و ظَنّ] اى علم لكن لما كان علوم النفس فى حكم الظّنون لمغايرتها لمعلوماتها و جواز انفكاك المعلومات عنها عبّر عنها بالظّنون كما ذكرنا سابقاً مكرراً.

[أَنَّهُ الْفِرَاقُ] من الدّنيا [و أَلْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ] كناية عن انتزاع الرّوح فانه يلتفت فى كثير السّاقان حينئذٍ، ولما كان آخر الدّنيا بمنزلة السّاق لها واول الاخرة ايضاً بمنزلة السّاق لها جازان يقال: التفتّ الدّنيا بالاخرة، و لما كانوا يكتنون عن شدة الامر بالسّاق جاز ان يقال: التفتّ شدة هول الدّنيا بشدة هول الاخرة.

[إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ] هذه الجملة جواب اذا بتقدير الفاء، او الجواب محذوف بقرينة المقام [فَلَا صَدَقَ] يجوز ان يكون هذه الجملة جواباً و يكون المعنى اذا بلغت التّراقى لا يكون له راحة لانه لا صدق.

[وَلَا صَلَوَى] اى لا صدق الانبياء و الاولياء عليهم السلام و لا صلى [وَلَكِنْ كَذَّبَ] الانبياء و الاولياء عليهم السلام [و تَوَلَّى] عن طاعة الله و طاعة خلفائه.

[ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى] يتبختر سواء كان اصله التَّمَطَّى بالياء او التَّمَطَّط بالطاء.

[أُولَى لَكَ فَأُولَى] اولى فعل ماضٍ اصله اولاك الله ما تكرهه، او اولاك الله البعد من الخير او الهلاك، بمعنى وَّلاك الله فحذف الفاعل و المفعول الثانى و ادخل اللام الزائدة على المفعول الاول للتأكيد.

او بمعنى قَرَّبَ الله منك الهلاك او قرب منك الهلاك، او بمعنى ارجعك الله الى الهلاك من، آل يؤل مقلوباً، او بمعنى اهلك الله من الويل او هو افعال التفضيل بمعنى اى اخرى لك النار او الهلاك او اللعن او بمعنى اقرب فحذف المبتدء او هو افعال من الويل بعد القلب بمعنى ويل لك او شدة الويل لك، او هو فعلى من آل يؤل بمعنى مرجعك النار و على اى تقدير هو كلمة تهديد صار كالامثال لا يغير و لا يذكر المحذوف المقدر.

قيل: اخذ رسول الله ﷺ بيد ابى جهل ثم قال له ذلك فقال: بآى شىء تهددنى؟ لاتستطع انت و لارىك ان تفعلابى شيئاً و انى لاعزّاهل هذا الوادى فأنزل الله سبحانه كما قال له رسول الله ﷺ.

و قال القمى: ان رسول الله ﷺ دعا الى بيعة على عليه السلام يوم غدير خم فلما بلغ و اخبرهم فى على عليه السلام ما اراد ان يخبرهم رجعو النثراس فاتكى معاوية على مغيرة بن شعبة و ابى موسى الاشعري ثم اقبل يتمطى نحو اهله و يقول: ما نقرّ لعلى عليه السلام بالولاية ابداً و لانصدّق محمداً ﷺ مقالته فأنزل الله عزّ و جل: فلاصدّق و لاصلى (الايات).

[ثُمَّ أُولَى لَكَ فَأُولَى] التكرير لمحض التأكيد او الاول و تأكيده للذّنيا، و الثانى و تأكيده للاخرة [أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى]

مهملاً [أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِّن مَّنِيٍّ يُمْنَى] استفهام تقريرى فى مقام التعليل لانكار هذا الحسبان.

[ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى] اى فسواه ذكراً بالغاً و انثى بالغه، او فسواه بحسب اعضائه بمعنى فكسونا العظام لحماً [فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى] يعنى ان الله جعل لهذا البنيان و لمادة الانسان تبدلات من اخس الاحوال الى اشرفها، فاذا صار انساناً بالغاً ذكراً او انثى لايهمله بل اذا استكمل فى جهة روحانيته بالموت الاختيارى او الاضطرارى صار اشدّ اهتماماً به من حال الخسيصة التى كان فيها نطفة قدرة او علقه او مضغة او جنيناً.

[أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَى] و الحال ان الموت هو سبب حياته الحقيقية.

عن الرضا عليه السلام: انه اذا قرأ هذه السورة قال عند فراغها: سبحانك اللهم بلى.

سُورَةُ الدَّهْرِ

و تسمى سورة الانسان و سورة الابرار و سورة هل أتى، مكيّة كلّها،
و قيل: مدنيّة كلّها، و قيل: مدنيّة الآ قوله: و لا تطع منهم آثماً او كفوراً.
و قيل: انّ قوله: انا نحن نزلنا القرآن تنزيلاً (الى آخر السّورة) مكّي و
الباقي مدنيّ احدي و ثلاثون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ] استفهام تقريرى و
المعنى قد أتى و لذا فسّر به.

[لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا] فى الخلق يعنى كان مقدراً مقدوراً و لم
يكن مكوّناً مخلوقاً [إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل:
فكيف خلق الانسان؟

- فقال: انا خلقناه [مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ] مشج من باب نصر خلط و
شئ مشيج كقتيل و سبب و كتف مخلوط، و الجمع امشاج، كون النطفة
امشاجاً اما لاختلاط الاخلاط او العناصر او استعدادات الاعضاء و القوى
فيها، او لاختلاط المائين ماء الرجل و ماء المرأة.

[نَبْتَلِيهِ] نستخلصه من الفضول و ممّا لا يليق به و نعطيه و نفضل
عليه بما يليق بشأنه [فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا] يعنى على اشرف احوال
الحيوان [إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: ما فعلت به بعد
ذلك؟ و ما تفعل به؟

- فقال: انا هديناه السبيل بحسب فطرته فانّ الكلّ بحسب الفطرة

يعرف الخير و الشَّرَّ الانسانَين و بحسب التكليف بتوسط الانبياء و
الاولياء عليهم السلام.

[إِمَّا شَاكِرًا] اى عاملاً بما عرفناه [وَأِمَّا كَفُورًا] تاركاً لما عرفناه
[إِنَّا أَعْتَدْنَا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن حال الكفور [لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ]
بها يقادون عنفاً.

[وَأَغْلَالًا] بها يقيّدون [وَسَعِيرًا] بها يحترقون [إِنَّ الْأَبْرَارَ
يَشْرَبُونَ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن حال الشّاكرين [مِنْ كَأْسٍ] من خمرٍ او
من كأسٍ فيها خمر.

[كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا] اى منها [عِبَادُ اللَّهِ
يُفَجِّرُونَهَا] يَجْرُونَهَا بِأَيِّ نَحْوٍ وَ إِلَى أَيْ مَكَانٍ شَاؤا، او يخرجون ماؤها من
أَيِّ مَكَانٍ شَاؤا [تَفْجِيرًا] لا يعرف لعظمته.

اعلم، انّ للانسان حالاتٍ و مراتب و درجاتٍ فانّ فى اولى مراتبه
جمادٌ فى تطوّراته، و فى ثانية مراتبه نبات فى تفتّنه، و فى ثالثة مراتبه
حيوانٌ فى تبدّلاته و تقلّباته، و فى رابعة مراتبه انسانٌ فى كثرة نشاته.

و لتلك المراتب ميولٌ و اقتضاءات و شهوات و غضبات و محبّات و
اشتياقات و عزمات و ارادات و حركات و سكنات، فاذا بلغ الانسان مبلغ
الرّجال و النّساء فامّا ان تكون حركاته و سكناته بحكم ميوله الجماديّة او
اقتضاءاته النّباتيّة او شهواته و غضباته الحيوانيّة.

او ادراكاته و حيله الشّيطانيّة، و امّا ان تكون بحكم عقله الانسانى
فان كانت من القسم الاول كانت جملة حركاته و سكناته و عزماته و اراداته
من حيث انجرارها الى العمل الشّئىء و الاسوء سلاسل تجرّه فى الدّنيا الى

اسفل النَّفس الَّتِي هِيَ صُورَةُ جَحِيمِ الْآخِرَةِ وَ إِلَى الْعَمَلِ الْقَبِيحِ الَّذِي هُوَ مِنْ
آثَارِ لَهَبَاتِ الْجَحِيمِ، وَ تِلْكَ السَّلَاسِلُ فِي الدُّنْيَا مُسْتَوْرَةٌ عَنِ الْإِنْظَارِ الْحَسِّيَّةِ
وَ إِنْ كَانَتْ مُشْهُودَةً بِالْإِنْظَارِ الْمَلَكُوتِيَّةِ لِأَهْلِهَا.

لَكِنْ فِي الْآخِرَةِ تَصِيرُ مُشْهُودَةً ظَاهِرَةً بِنَاءً عَلَى تَجَسُّمِ الْأَعْمَالِ وَ
مُوجِبَةً لِسُلْسُلِ أُخْرَى أُخْرَوِيَّةٍ بِنَاءً عَلَى جِزَاءِ الْأَعْمَالِ فِي الْآخِرَةِ بِالْجِزَاءِ
الْمُنَاسِبِ لَهَا، وَ كَانَتْ كُلُّهَا مِنْ حَيْثُ اكْتِسَابِ النَّفْسِ مِنْهَا سُوءًا وَ ثِقَلًا أَغْلَالًا
لَهَا مُسْتَوْرَةٌ عَنِ الْإِنْظَارِ الدُّنْيَوِيَّةِ مُشْهُودَةً لِلْإِنْظَارِ الْآخِرَوِيَّةِ.

وَ إِنْ كَانَتْ مِنَ الْقِسْمِ الْآخِرِ صَارَتْ سَبَبًا لِإِطْلَاقِهِ مِنَ الْإِغْلَالِ وَ
خُلَاصِهِ مِنَ السَّلَاسِلِ وَ سَبَبًا لَخُرُوجِهِ مِنْ هَاوِيَةِ النَّفْسِ وَ عُرُوجِهِ عَلَى مِرَاقِي
الْإِنْسَانِيَّةِ إِلَى أَعْلَى عِلِّيِّينَ وَ قَرَبِ رَبِّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

وَ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى كُلَّمَا يَفْعَلُهُ الْإِنْسَانُ بَعْدَ بُلُوغِهِ أَمَّا إِنْ يَكُونُ بِأَمْرِ
الْهِئَةِ مِنْ غَيْرِ شِرَاكَةٍ لِنَفْسِهِ وَ أَمْرًا فِيهِ أَوْ يَكُونُ شِرَاكَةً لِنَفْسِهِ فِيهِ وَ أَمَّا إِنْ
يَكُونُ بِأَمْرِ نَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ شِرَاكَةٍ لِرَبِّهِ وَ أَمْرًا بِرَبِّهِ فِيهِ.

فَإِنْ كَانَ مِنَ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ صَارَ سَبَبًا لِإِطْلَاقِهِ وَ نَجَاتِهِ وَ يَكُونُ مِمَّا
يَتَقَرَّبُ بِهِ قَرَبَ الْفَرَائِضِ، وَ إِنْ كَانَ مِنَ الْقِسْمِ الثَّانِي فَأَمَّا إِنْ يَكُونُ شِرَاكَةً
لِلنَّفْسِ فِي الْفِعْلِ لِأَمْرِ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ تَوَجَّهَهَا إِلَى اللَّهِ وَ أَعَانَتَهَا لِامْتِثَالِ أَمْرِ اللَّهِ وَ
قَرَبِهَا مِنْ اللَّهِ، أَوْ مِنْ حَيْثُ أَنْصَرَفَتْهَا مِنَ اللَّهِ وَ تَوَجَّهَتْهَا إِلَى حُظُوظِهَا وَ مَارِبِهَا.
وَ الْأَوَّلُ كَالْأَوَّلِ فِي صَيَرُورَتِهِ سَبَبًا لِإِطْلَاقِ النَّفْسِ وَ نَجَاتِهَا وَ يَكُونُ
مِمَّا يَتَقَرَّبُ بِهِ قَرَبَ النَّوَافِلِ.

وَ الثَّانِي يَكُونُ مِمَّا يَكُونُ الْعَامِلُ فِيهِ مُشْرِكًا فِي الْعِبَادَةِ وَ يَكُونُ
مَرْدُودًا إِلَيْهِ وَ مِمَّا يَتْرُكُهُ اللَّهُ تَعَالَى لِشَرِيكِهِ لِكُونِهِ أَغْنَى الشُّرَكَاءِ وَ يَتْرُكُ

لشريكه كل عمل يعمل بشراكة غيره.

و يكون سلسلة و غلاً لنفسه، و ان كان من القسم الثالث لا يكون الاً غلاً و سلسلة و اليها اشار تعالى شأنه بقوله: كل نفس بما كسبت رهينة الاً اصحاب اليمين.

فان اصحاب اليمين اى الذين قبلوا ولاية على عليه السلام بالبيعة الخاصة الولوية هم الذين توجهوا الى الله و ابتغوا مرضاته و لقاءه، فان كانوا فى حال الحضور و كان لولى امرهم ظاهراً عليهم و فاعلاً فعلهم بالات اعضائهم من دون مدخلية لانفسهم فى فعلهم كان فعلهم من القسم الاول، و ان لم يكن لهم حالة الحضور لكن كان حبهم لربهم و لولى امرهم بحيث لم يبق لهم التفات الى انفسهم و حظوظها كان فعلهم ايضاً من القسم الاول.

و ان لم يبلغ حبهم الى مرتبة لم يبق لهم التفات الى انفسهم و حظوظها بل كانت انفسهم ايضاً باعثة على اعمالهم و لكن كانت حظوظ انفسهم فى امثال امر الله و ابتغاء مرضاته كان من القسم الثانى الملحق بالاول.

و ان كانوا فى افعالهم غافلين من ربهم و امره مبتغين لحظوظ انفسهم حظوظها السفلية لم يكونوا حينئذٍ من اصحاب اليمين فى تلك الافعال.

فان قيد الحيثية معتبرة فى امثال المقام، و كانوا مرهونين باعمالهم مثل سائر الناس و لم يكونوا ينتفعون ببيعتهم فى تلك الاعمال لكن اذا لم يقطعوا حبل الولاية و لم يفسدوا بذر الايمان انتفعوا ببيعتهم عند الموت و بعده.

و قد اشار المولوی ﷺ الى السلاسل و الاغلال المستورة بقوله:

خلق دیوانند شهوت سلسله

میکشد شان سوی دگان و غله

هست این زنجیر از خوف و وله

تو مبین این خلق را بی سلسله

میکشاندشان بسوی نیک و بد

گفت حق فی جیدها حبل المسد

قد جعلنا الحبل فی اعناقهم

و اتخذنا الحبل من اخلاقهم

و اعلم، ایضاً انّ الشاربین للخمّر الخیثه المحرّمة لهم حالات و

بحسب اختلافهم فی الحالات یختلف شربهم للخمّر الصّوریّة.

فانه قد یغلب الحرارة علی مزاجهم، و قد یغلب البرودة، و قد یعتدل

امزجتهم، و بحسب اختلاف تلك الاحوال قد یمزجون بشرابهم الکافور و

قد یمزجون الزّنجبیل و قد یشرّبونها خالصاً و قد یشرّبون شراباً خالصاً

لیذهب باذی الخمر و کسالة سکره.

و یسمی بالطّهور و الغسّال، و للسالکین الی الله ایضاً انواع من

الشّراب المعنویّ الرّوحانیّ فانه قد یغلب علیهم برد السّلوک فیسقیهم ربّهم

شراباً زنجبیلیّاً یسخّنهم و یزید فی حرارة شوقهم و طلبهم.

و قد یغلب علیهم حرارة الشّوق فیسقیهم ربّهم شراباً کافوریّاً

لیعتدل سخونة اشتیاقهم ببرد کافور السّلوک.

و قد یسقیهم شراباً خالصاً غیر ممزوج اذا کانوا فی السّلوک و الجذب

معتدّلین، و قد یسقیهم شراباً طهوراً یغسلهم من نسبة الاموال و الافعال و

الصفات الى انفسهم بل من انانياتهم و هذه الاحوال تطرو عليهم في الاخرة و في الجنات.

[يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ] النذر ما اوجبه الانسان على نفسه بشرطٍ او يغير شرطٍ، والمراد به العهد الذي كان في ضمن البيعة العامة او الخاصة و الوفاء بهذا النذر يستلزم الوفاء بجميع العهود و الشروط.

[وَ يَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا] اى متفرقاً غاية التفرق و في الخبر كلوحاً عابساً.

و قيل: [وَ يُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَ يَتِيمًا وَ أَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَ لَا شُكُورًا] بل اطعناكم ابتغاءً لمرضاة الله.

[إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا] كريهاً يعبس فيه الوجوه [قَمَطَرِيرًا] شديد العبوس قدروى كثيراً من العامة و الخاصة ان الايات الى قوله: و كان سعيكم مشكوراً نزلت في عليّ عليه السلام و فاطمة عليها السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام و جارية لهم تسمى فضة.

و الاخبار الواردة مختلفة بحسب الالفاظ مجمل مضمون اكثرها و اشهرها انه مرض الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام فنذر هو و فاطمة عليها السلام و فضة صوم ثلاثة ايام ان شفاهما الله فبرئاً.

و استقرض عليّ عليه السلام ثلاثة اصوع من الشعير من يهوديٍّ او آجر نفسه يهوديًّا ليغزل له صوفاً و اخذ ثلاثة اصوع من الشعير فصاموا و طحنت فاطمة عليها السلام صاعاً منها و اختبزته و صلى عليّ عليه السلام المغرب و قرّبه اليهم فاتاهم مسكينٌ يدعو لهم و سألهم، فأعطوه و لم يذوقوا الا الماء، فلمّا كان

اليوم الثّاني اختبزت صاعاً آخر منها وقرّبتّه وقت الافطار اليهم، فاذاً يتيّم بالباب يستطعم، فأعطوه و لم يذوقوا الا الماء.

فلما كان اليوم الثّالث جاء اسير يستطعم، فاعطوه و لم يذوقوا الا الماء، فلما كان اليوم الرّابع و قد قضاوا نذورهم اتى علىّ ﷺ و معه الحسن ﷺ و الحسين ﷺ الى النّبيّ ﷺ و بهما ضعف فبكى رسول الله ﷺ و نزل جبرئيل بسورة هل أتى.

و فى بعض الاخبار فراءهم النّبيّ ﷺ جياعاً فنزل جبرئيل و معه صحيفة من الذهب مرصّعة بالذرّ و الياقوت مملّوة من الثّريد و عُراق^١ يفوح منها رائحة المسك و الكافور فجلسوا و اكلوا حتّى شبعوا و لم ينقص منها لقمة واحدة.

و خرج الحسن ﷺ و الحسين ﷺ مع الحسين قطعة عراق فنادته يهوديّة، يا اهل البيت الجوع من أين لكم هذه؟ اطعمنيها، فمديده الحسين ﷺ ليطعمها فهبط جبرئيل و اخذها من يده و رفع الصحيفة الى السّماء، فقال ﷺ: لولا ما اراد الحسين ﷺ من اطعام الجارية تلك القطعة لتركت تلك الصحيفة فى اهل بيتى يا كلون منها الى يوم القيامة.

[فَوَقَّيْهُمُ اللهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقَّيْهُمُ نَضْرَةً] فى الوجوه [و سُرُورًا] فى القلوب [و جَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَ حَرِيرًا مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ] الاريغة السّريّر فى حجلة و كلّ ما يتكأ عليه من سرير و غيره، او سرير منجدّ فى قبة او بيت.

[لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَ لَا زَمْهَرِيرًا] يعنى لا يرون حرّاً ولا برداً بل

(١) العرق العظم الذى اخذ عنه اللحم، و الجمع عُراق بالضّم.

يكونون في هواء معتدلٍ [وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا] اى قريية منهم افياءها او دائمة عليهم افياءها، و معنى دنو الظلال دنو المظلة منهم، او الظلال ههنا جمع الظلة بالضم بمعنى المظلة.

[وَذُلِّلَتْ] اى سهلت [قُطِفُوهَا] للجنى [تَذْلِيلًا] فان ثمارها كأنها باختيار الجانى يجنيها متى شاء و كيف شاء و على اى حال شاء.

[وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِدَانِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَ أَكْوَابٍ] جمع الكوب و هو كوز لاعروة له و لاخرطوم [كَانَتْ قَوَارِيرًا قَوَارِيرَ] قرئ فيهما بالتثوين للمناسبة، و قرئ فى الاول فقط بالتثوين.

[مِنْ فِضَّةٍ] يعنى كانت الاكواب مثل القوارير فى الصفاء و الشفيف، او كانت القوارير مأخوذة من الفضة لامن سائر الاحجار مثل قوارير الدنيا.

[قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا] صفة للاكواب او للانية و الاكواب و المعنى اكواب كان المؤمنون يقدرون قدرها فى انفسهم، او كانوا يتمنونها، او كان الغلمان المديرون يقدرونها بقدر ميل المؤمنين، و قرئ قدروها على البناء للمفعول.

[وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا] الكأس تطلق على الخمر و لذلك تؤنث، و لما كان السالك الباقي عليه من نفسه بقايا لا بد له من حرارة الطلب و اشتياق السير فى عالم الصفات التى لانهاية لها كان قد يسقى من الشراب الزنجبيل الذى به يشتد حرارة طلبه و التذاذ سيره و وجده.

[عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا] بدل من كأساً بدل الاشتمال، و السلسبيل الشراب السهل الدخول فى الخلق، اللذيذ فى المذاق يقال: شراب

سلسلٌ و سلسالٌ و سلسيلٌ كذا فى المجمع.

[وَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ] جمع الوليد بمعنى الغلام [مُخَلَّدُونَ]

دائمون فى الجنّة، او مخلصون على حال الغلمان.

[إِذَا رَأَوْهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا] فى الصّفاء و الحسن و التّلاؤ

[مَنْثُورًا] متفرّقاً غير منظوم فى الكثرة او فى الخدمة [وَ إِذْ رَأَيْتَ شَيْئًا

[ثُمَّ] فى الجنّة حذف المفعول للاشارة الى انّ كلّما كان مرثياً هناك كان

مشتملاً على جميع ما يكون فى المملكة الكبيرة.

[رَأَيْتَ نَعِيمًا وَ مُلْكًا كَبِيرًا] واسعاً جداً فانّ ادناهم منزلة ينظر فى

ملكه من مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه، و قيل: هو القدرة على

ما يتمنى و نفاذ الامر.

و قيل: هو استيذان الملائكة و رسل الله ﷺ على المؤمنين

[عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَ اسْتَبْرَقٌ] اى مارق من الحرير و ما غلظ.

[وَ حُلُوءٌ أَسَاوِرٌ مِنْ فِضَّةٍ وَ سَقِيَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا] يطهّهم

من كلّ ما كان منسوباً اليهم من الاموال و الافعال و الاوصاف و الذّوات

حتّى لا يبقى فيهم سوى محبوبهم فيصير لذّتهم خالصةً غير مشوبةٍ و غير

محبوبةٍ.

فى خبر: يطهّهم من السد و يسقط عن ايشارهم الشّعر، و فى خبر:

يطهّهم من كلّ شىء سوى الله [إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً] خطاب من الله

لعباده فى الدّنيا او منه او من الملائكة لعبادة فى الآخرة.

[وَ كَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا إِنَّا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا] يعنى انّ

قران ولاية علىّ عليه السلام ليس الا من عندنا فما لك تخشى عن النّاس و تخفيه

عنهم و تخاف عن ردّهم او ارتدادهم او صرف عليّ ﷺ عن حقّه [فَاضْبِرْ
لِحُكْمِ رَبِّكَ] و لاتحزن على ما يقولون في حقّ عليّ ﷺ و لاتغيّر ما نزلناه
عليك [وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ أَثِمًا] عاصياً لك في عليّ ﷺ [أَوْ كَفُورًا] ساتراً
لولايته او ساتراً لنبوّتك فبينهما عموم من وجه.

[وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ] اسم الرّبّ هو اللّطيفة الانسانيّة الّتي هي
الولاية التكوينيّة و تتقوى بالولاية التّكليفيّة ثمّ صاحب الولاية و الرّسالة
ثمّ كلّ من قبل الولاية ثمّ كلّ وجودٍ عينيّ امكانيّ ثمّ الالفاظ و الحروف
الموضوعة ثمّ النّقوش المكتوبة، و ذكر الكلّ من حيث كونها اسماء الرّبّ
مأمور به و نافع للانسان و مورث لنجاته من المهاوى و النّيران.

[بُكْرَةً وَ أَصِيلاً] دائماً او في هذين الوقتين مخصوصاً لشرافتهما
[وَمِنَ اللَّيْلِ] الّذي هو مظهر عالم الطّبع و مظهر ظلمة النّفس و انانيّاتها
[فَاسْجُدْهُ] بكسر انانيّة النّفس.

[وَسَبِّحْهُ كَيْلًا طَوِيلاً] اى بعضاً طويلاً من اللّيل، او ليل الطّبع
الّذي طوله بقدر العمر.

عن الرّضا ﷺ: انّ هذا التّسبيح هو صلوة اللّيل و قد فسّر قوله: بكرةً
و اصيلاً، بصلوة الغداة و الظّهرين و قوله و من اللّيل فاسجدله، بالعشائين،
و قوله: و سبّحه ليلاً طويلاً، بالتّهجد في طائفةٍ طويلةٍ من اللّيل.

[إِنَّ هَؤُلَاءِ] المشركين او المنافقين الممتنعين من ولاية عليّ ﷺ
[يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ] و لذلك لا يأتّمرون بأمر الله و لا بأمر نبيّه ﷺ و
لا يتقادون لنبيّه ﷺ و لا وصيّيه.

[وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلاً] يعنى امامهم لكنّه تعالى عبّر

بورائهم للاشعار بأنهم منكوسون مقبلون على الدّنيا الّتي هي مدبرة عنهم و مدبرون عن الآخرة الّتي هي مقبلة عليهم، و المراد بثقله ثقل حسابه و ثقل شدائده و ثقل حسابه.

[نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَ شَدَدْنَا أَسْرَهُمْ] اى خلقهم او مفاصلهم بالاعصاب و الاوتار او الياف المعدة و المثانة حتّى صارتا باختيار صاحبهما.

[وَ إِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَالَهُمْ] باذهابهم و جعل اولادهم اخلافهم، أتى باذا لتحقق وقوعه.

[تَبْدِيلًا إِنَّ هَذِهِ] اى ولاية علىّ عليه السلام، او قرآن ولايته، او هذه السّورة الّتي فيها ذكر الولاية.

[تَذَكُّرَةً فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا وَ مَا تَشَاؤُنَ] لما اوهم قوله تعالى فمن شاء استقلّ لهم بالمشيّة رفع ذلك فقال و ما تشاؤون [لَا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ].

اعلم، أنّه لا يكون شىء من المكوّنات و من افعال العباد و اخلاقهم و اراداتهم و مشيّاتهم الا بمبادٍ سبعةٍ، بمشيّة من الله، و ارادةٍ منه، و قدرٍ منه سبحانه و قضاءٍ و اذنٍ و اجلٍ و كتابٍ.

و انّ المشيّة هي اضافته الاشراقية الّتي هي فعله و كلمته، و انّ كلّ شىء من المبدعات و المنشئات و المخترعات و المكوّنات قوام وجوده مشيّة الله، و انّ مشيّة الله غير محبّته و رضاه.

و انّ الرّضا و السّخط بمنزلة صورةٍ للمشيّة، و المشيّة كالمادّة و انّ مشيّة العباد هي مشيّة الله بضميمة خصوصيّة الاضافة الى العباد فمعنى

ما تشاؤون الا ان يشاء الله الا في حال ان يشاء الله، او بسبب ان يشاء الله، او لان يشاء الله، واما جعل ان يشاء الله مفعولاً لتشؤون فبعيد بحسب الظاهر و ان كان له معنى صحيح بحسب دقيق النظر، لان كل ما يشاؤه العباد فهو متقوم بمشيئة الله بل هو عين مشيئة الله التي صارت بحسب الاضافة محدودة بحدود الممكنات، وقد مضى بيان وافٍ لكون مشيئة الله وارادته عين مشيئة العباد وارادتهم من غير لزوم جبرٍ و تسخيرٍ عند قوله تعالى: ولكن الله يفعل ما يريد، من سورة البقرة.

[ان الله كان عليماً] فبعلمه بدقائق الصنع و مصالح المصنوع جعل مشيئته عين مشيئة العباد [حكيمًا] بحيث لطف في هذا الصنع لطفًا لا يدركه احدٌ بل يتوهمون ضده و يقولون: ان الله فوّض امور العباد و افعالهم اليهم [يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ] اى من يحبّ و يرضاه.

[و الظالمين اعدّ لهم عذاباً أليماً].

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

مَكِّيَّةٌ، خَمْسُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا] قَدْ فَسَّرَتْ بِالمَلَائِكَةِ الْمُرْسَلَةِ الْمُتَتَابِعَةِ

لِتُعَذِّبَ أَهْلَ الدُّنْيَا وَجَحِيمَ النَّفْسِ أَوْ الْمَلَائِكَةَ الْمُرْسَلَةَ لِلْمَعْرُوفِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْعِبَادِ بِتُعَذِّبُ أَهْلَ الشَّرِّ وَالْفُسَادِ.

[فَالْغَاصِقَاتِ غَاصًّا] مِنْ قَبِيلِ عَطْفِ الصِّفَاتِ الْمُتَعَدِّدَةِ لِذَاتٍ

وَاحِدَةٍ، وَتَخْلُلُ الْفَاءُ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ هَذِهِ الصِّفَةَ أَيْ شِدَّةُ الْهَيْبَةِ وَالْمُرُورِ فِي مَقَامِ التَّعَذِّبِ أَبْلَغُ مِنَ الْإِرْسَالِ، وَفَسَّرْتُمَا بِالرِّيَّاحِ الْمُرْسَلَةِ لِتُعَذِّبَ أَهْلَ الدُّنْيَا بِإِفْسَادِ زُرْعَاتِهِمْ وَاهْلَاكِ مَوَاشِيهِمْ.

[وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا] فَسَّرَتْ بِمَلَائِكَةِ الرَّحْمَةِ الَّذِينَ يَنْشُرُونَ الْعُلُومَ

فِي قُلُوبِ الْأَنْبِيَاءِ وَسَائِرِ الْعِبَادِ، وَالَّذِينَ يَأْتُونَ بِالسَّحَابِ، وَفَسَّرَتْ بِرِيَّاحِ الرَّحْمَةِ الَّتِي تَنْشُرُ السَّحَابَ، وَفَسَّرَتْ بِالْأَمْطَارِ الَّتِي تَنْبُتُ مِنَ الْأَرْضِ وَفَسَّرَتْ بِنَفُوسِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِينَ يَنْشُرُونَ الْعُلُومَ وَالْأَحْكَامَ فِي الْعِبَادِ.

[فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا] فَسَّرَ هَذِهِ بِمُوَاقِفَةٍ سَابِقَتِهَا [فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا]

أَيْ الْمَلَائِكَةَ وَالرِّيَّاحَ أَوَّ السَّحْبِ أَوَّ الْأَمْطَارِ أَوَّ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

فَإِنَّ كَلَامَ مِنْهَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ قُدْرَةَ اللَّهِ وَحِكْمَتَهُ فِي صَنْعِهِ، وَاسْتِفَادَ مِنْ بَيَانِ الْفَقَرَاتِ وَجْهَ اخْتِلَافِ الْعَطْفِ بِالْفَاءِ وَالْوَاوِ.

[عُذْرًا أَوْ نُذْرًا] أَيْ يُلْقِيَنَّ الذِّكْرَ عُذْرًا أَيْ سَبَبًا لِنَجَاتِهِمْ، أَوْ نُذْرًا أَيْ

تَخْوِيفًا فَيَكُونَانِ بِمَعْنَى إِرْجَاءٍ وَتَخْوِيفًا وَهُمَا بَدَلَانِ مِنْ ذِكْرٍ.

او مفعولان له، او حالان و قد فسّرت الفقرات بالواردات الالهية في العالم الصّغير الانسانيّ من الالهامات و القبضات و البسطات و المنامات المنذرات و المبشّرات و البلايا الواردات، و جبرّانها باللطاف الالهيات و الخطرات و الخيالات و الأسطوات و الرّافات و الملائكة المرسلات بالنبوّات و الرّسلات.

[اِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ] جوابٌ للقسم و المراد بما يوعدون البعث و الحساب، او الثّواب و العقاب [فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ] اى محقت او محى نورها، و جواب اذا محذوف بقرينة السّابق اى كان ماتوعدون. او بقرينة اللاحق اى اهلكناهم، او الجواب قوله لاى يومٍ اجّلت بتقدير القول.

[وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ] صدعت [وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِقتْ] نسف اليناء قلعتها و نسف الجبال دكّها.

[وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِئتْ] و قرئ وقتت على الاصل اى عيّنت يعنى وقت حضورها للشّهادة او للبشارة و التّخويف او بلغ وقت ظهورها حين ظهور القائم او القيامة.

[لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ] استفهامٌ للتّعجب و التّفخيم و جوابٌ لاذّا بتقدير القول، او حال عن الرّسل ﷺ بتقدير القول، او استينافٌ بتقدير استفهام كأنّه تعالى: قال اتدرى لاى يومٍ اجّلت؟

[لِيَوْمِ الْفُضْلِ] اجّلت جواب من الله تعالى [وَمَا أَذْرِيكَ مَا يَوْمُ الْفُضْلِ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] جوابٌ للاستفهام بتقدير القول او جوابٌ لسؤالٍ مقدّر بتقدير القول اى يقال فيه: ويلٌ يومئذٍ للمكذّبين، او جوابٌ

لسؤالٍ مقدّرٍ.

كأنّه قيل: ما حال الناس فيه؟- فقال: ويلٌ يومئذٍ للمكذّبين [ألمْ
نُهلِكِ الْأَوَّلِينَ] جوابُ سؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: ماتفعل بهم فى الدنيا؟-
فقال: نفعل بهم ما فعلنا بالاولين الم نهلك الاولين كقوم نوحٍ وعادٍ و ثمود
و غيرهم.

[ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ] من المجرمين قرئ برفع نتبعهم عطفاً على
الم نهلك، و قرئ بالجزم عطفاً على نهلك و المعنى الم نهلك الاولين من قوم
نوحٍ وعادٍ و ثمود، ثمّ لم نتبعهم الاخرين من قوم لوطٍ و شعيبٍ و فرعون.
[كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ] من قومك يا محمد ﷺ [وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِينَ] لما كان التكرير و التأكيد و التهديد و التغليظ مطلوباً فى مقام
السخط كرّر هذه الكلمة.

[أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ] تعدادٌ للنعم التى تدلّ على كمال الاهتمام بهم و عدم
اهمالهم من غير ثوابٍ و عقابٍ.

[مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ] قدرٍ [فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ
فَقَدَرْنَا] فسوّيناكم [فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ أَلَمْ نَجْعَلِ
الْأَرْضَ كِفَاتًا] كفته يكفته صرفه عن وجهه، و كفت الشئ ضمّه و قبضه،
و الكفات الموضع الذى يكفت فيه الشئ اى يضمّ او هو مصدر، او جمع
لكافت، او جمع كفت بمعنى الوعاء و هو مفعولٌ ثانٍ لنجعل، او حال، او
المفعول الثانى قوله تعالى.

[أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا] و على الاول فاحياءً و امواتاً حالان من ذى حالٍ
محذوفٍ اى للناس، او حالان من الارض و كون الارض احياءً و امواتاً

باعتبار صلاحها للنّبات و الزّراعات و عدم صلاحها لها، او باعتبار وقت انباتها للنّبات و وقت عدم انباتها كالخريف و الشّتاء، او مفعولان لكفّاتاً، و تنكير هما حينئذٍ للتّفخيم.

اولاً احياء الانس و امواتهم بعض الاحياء و الاموات [وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ] جبلاً ثوابت طوالاً [وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا] هذان الفعلان معطوفان على مجموع الم نجعل الارض فأنه في معنى جعلنا الارض البتّة كفّاتاً.

[وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ اِنْطَلِقُوا] حال او جواب لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول اى يقال لهم: انطلقوا [إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ] من العذاب [اَنْطَلِقُوا] قرئ هذا امرأً، و قرئ على الاخبار جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ.

[إِلَى ظِلٍّ] اى ظلّ دخان جهنّم بقرينة ما يأتى [ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ]. اعلم، انّ النّفس الانسانيّة الامّارة مظهر لجهنّم، و كلّما لها من الاوصاف الرّذيلة شعبة و شعله من لهبها، و هى سبب لدخولها، و انّ اصل جميع الرّذائل هى القوى الثلاث البهيمة و السبعيّة و الشيطانيّة.

و أنّها لهبات من الجحيم و ادخنة منها تحترق الانسانيّة بها، و مادام الانسان فى الدّنيا و كان اسيراً للنّفس الامّارة لا يستشعر بحرقته فاذا مات تمثّل له ما كان مخفياً عنه فى الدّنيا فيظهر عليه اللّهبّات الثلاث و ادختنها و ظلال ادختنها فيقال له: انطلق الى هذا الظّلّ، استهزاءً.

فينطلق الى ظلّها لانه كان فى الدّنيا مسخراً لها و يكون ذلك الظّلّ غير ذى برودة و لذلك قال [لَا ظَلِيلٍ] لانه ظلّ الدّخان فيكون حارّاً لا بارداً و هذا ردّاً لما اوهم لفظ الظّنّ.

[وَلَا يُعْنِي مِنَ اللَّهَبِ] اى من حرّ اللهب كسائر الظلال المغنية من حرّ الشمس [أَنَّهُا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ] قرئ بسكون الصاد بمعنى المنزل الرفيع، و قرئ بالتحريك بمعنى اصول النخل و الشجرو بقاياه و اعناق الناس و الابل، و الكلّ مناسبٌ.

فانّ القوى الثلاث فى الدنيا ترمى بخطرات و آمان و انانيّات، و فى الاخرة تتمثل تلك بشررٍ عظامٍ.

[كَأَنَّهُ] اى كأنّ القصر او الشرر فأنه جنس للشررة [جَمَالَةٌ صُفْرٌ] جمع الجمل.

و قرئ جمالات بكسر الجيم و ضمّها جمع الجمالة بكسر الجيم و ضمّها جمع الجمل فانّ الجمالة و الجمالات مثلثى الجيم جمع للجمل.

[وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ] اعلم انّ ايام الاخرة كثيرة ففى بعضها ينطق الناس و يسألون و يتضرّعون، و فى بعضها لا ينطقون فلا ينافى ذلك سائر الايات و الاخبار الدالة على تنطقهم و استنطاقهم.

[وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ] فى النطق او فى الاعتذار [فَيَعْتَذِرُونَ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ هَذَا يَوْمُ الْفُضْلِ] بين المحقّ و المبطل، او المؤمن و الكافر، او اهل الجنة و اهل النار، او يوم القضاء و الحكم.

[جَمَعْنَاكُمْ] فيه [وَالْأَوَّلِينَ] حال او استيناف [فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ] كما كنتم تكيدوننى فى الدنيا بالكيد مع خلفائى و هذا على التعجيز و التّهكم.

[وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ] جواب

سؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: هذا حال المکذّبين فما حال المتّقين عن تکذیب الرّسل او الحشر؟

[وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ كُلُّوا واشْرَبُوا] استینافٌ بتقدير القول [هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّا كَذَلِكْ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَيَلُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] لما كان السّورة لتهديد المکذّبين بين کرّرها هذه الكلمة و ثنی ذکر المکذّبين و اضرب عن المتّقين مع انه كان المناسب ان يقول: طوبى یومئذٍ للمتّقين.

[كُلُوا] استیناف او حال بتقدير القول [و تَمَتَّعُوا قَلِيلًا] يعنى فی الدّنيا.

[انکم مجرّمون] تعلیلٌ للتهديد المستفاد من قوله تعالى: کلوا و تمّتّعوا [و یلُ یَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ] عطف علی مجرمون، او حال و التفات من الخطاب.

[ارکعوا] ای صلّوا کما قيل: انّها نزلت فی ثقیفٍ حين امرهم رسول الله ﷺ بالصّلوة فقالوا: لانحنی فانّ ذلك سبّةٌ علینا، او تواضعوا و انقادوا [لَا یَرْکَعُونَ] او المعنى اذا قيل لهم اسجدوا فی القيامة لا یقدرون علی السّجود کما قال تعالى: و یدعون الی السّجود فلا یستطیعون.

[و یلُ یَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ فَبِأَى حَدِيثٍ بَعْدَهُ یُؤْمِنُونَ] ای بأی حدیثٍ بعد القرآن او بعد ما حدّثتک به من امر الاخرة و الحشر و الحساب و الثواب و العقاب، او بعد حدیث الولاية، او بعد هذا الیوم یؤمنون؟!

سُورَةُ النَّبَاِ

و يسمّى سورة عمّ و سورة المعصرات و سو التّساؤل مكّيّة
كلّها، احدى و اربعون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ] استفهام لتفخيم المسؤل عنه كانوا يتساءلون
بينهم عن المبدء و صفاته و عن القيامة و علاماته، و عن البعث و ثوابه و
عقابه، او كانوا يتساءلون عن الولاية بعد ما اشار الرّسول ﷺ اليها فانّها النّبأ
العظيم الّذى يقع الاختلاف فيه، و أنّها النّبأ الّذى ينبغى ان يهدّد النّاس فى
تركها لانّها الفارقة بين اهل الجنّة و النّار.

فانّ القابل لها اذا وصل بها الى الاخرة يدخل الجنّة من غير ريب، و
الخارج منها اذا خرج بالخروج منها الى الاخرة يدخل النّار، فانه لو عبداً
عبد سبعين خريفاً تحت الميزاب قائماً ليله صائماً نهاره و لم يكن له ولاية
على بن ابي طالب عليه السلام لأكبّه الله على منخريه فى النّار و انّ الله لا يستحيى ان
يعذب امّة دانت بامامة امام جائر، و ان كانت الامّة فى اعمالها بررة، و انّ الله
لا يستحيى ان يعذب امّة دانت بامامة امام عادل و ان كانت الامّة فى اعمالها
فجرة.

و سئل الباقر عليه السلام عن تفسير عمّ يتساءلون فقال: هى فى
امير المؤمنين عليه السلام.

و بهذا المضمون اخبار كثيرة منهم عليهم السلام [عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ] بدل عن

عمّ بتقدير حرف الاستفهام، او متعلّق بمحذوفٍ و جواب من الله او متعلّق بیستاء لون و عمّ متعلّق بمحذوفٍ یفسّره المذكور.

[الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ كَلًّا] عن الاختلاف، فانه امر لا ينبغي ان يختلف فيه، او عن الانكار المستفاد من الاختلاف، فانّ الاختلاف لا يكون الا بالاقرار و الانكار [سَيَعْلَمُونَ] حين رفع الحجب عن الابصار عند الموت او القيامة الكبرى [ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ] تأكيد للاول، و تخلّل ثمّ للمبالغة فی التأکید.

[أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: الم يجعلی الله دليلاً لعباده على الولاية؟

او على الحشر و الحساب و الثواب و العقاب؟

- او قال: الم يجعل لهم وليّاً؟

- او الم يكن لهم حشر و حساب؟

- فقال: كيف لم نجعل لهم دليلاً على ذلك، او كيف اهملناهم و لم

نجعل لهم رئيساً و اماماً بعد الرسول ﷺ؟!

او كيف نهملهم و لانبعثهم و الحال انّا ما اهملناهم حين لم تكونوا

شيئاً مذكور او جعلنا لهم جميع اسباب وجودهم و اسباب بقائهم؟

[وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا وَ خَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا] ذكراً و انثى حتى يستأنس

بعضكم ببعض و ليسكن و يمكن التّناسل، او جعلناكم اصنافاً لتعارفوا، و

ليرفع بعضكم حاجة بعضٍ [وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَّتًا] اى راحةً او قطعاً عن

الاعمال و المتاعب.

[وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا] اى ساتراً يستر كلّ عورة [وَجَعَلْنَا النَّهَارَ

مَعَاشًا] وقت تمتّعكم او سبب ابتغاء معاشكم.

[وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا] لا يقبل الانثلام و ببنائها و جعل الكواكب فيها يكون يقاؤكم و تعيشكم [وَجَعَلْنَا] اى خلقنا [سِرَاجًا وَ هَاجًا] لا يمكن وجودكم و لا يقاؤكم بدونه.

[وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ] اى السحاب التى صارت معصورة اى متراكمة بالبرد و الرّيح او الرّيح التى تكون معصرة للسحاب، او الرّيح التى تكون ذوات الاعاصير الى الاغبرة فانّ الرّيح تكون اسباب نزول المطر.

و قد قرئ انزلنا بالمعصرات و هو يؤيّة المعنى الاخير [مَاءً ثَجَاجًا] سيّالاً الى مواضع زراعاتكم و روضاتكم و به يكون حياتكم [لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا] لارزاقكم و ارزاق دوابكم.

[وَنَبْتًا] كذلك [وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا] الالفاف الاشجار الملتفة واحد هالف بالكسر و الفتح او بالضمّ و هو جمع لفاء فيكون الالفاف حينئذ جمع جمع.

[إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَاتًا] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: اذا لم تهملهم بل احساب و ثواب و عقاب فهل لهم موعد لذلك؟

- او اذا لم تهملهم بلاولى و رئيس فهل لظهور ذلك الوليّ موعد؟

- فقال: انّ يوم الفصل كان موعداً لهم، و المراد بيوم الفصل يوم خروج الرّوح

عن البدن، او يوم فصل المحقّ عن المبطل و النّاجى من الهالك.

[يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ] النّفخة الاولى او النّفخة الثّانية [فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا وَ فُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا] أتى بالماضى امّا لتحقّق وقوعه او للاشعار بانّ السماء كانت من اوّل خلقته منفتحة منشقة يترأى بحسب

الانظار الظاهرة أنّها غير منفردة فإنّ كلّ ممكن زوج تركيبى منشق الى مهية وجود وجوب وامكان، ومعنى كونها ابواباً أنّها ابواب للملكوت كما أنّ سماوات عالم الارواح ابواب للغيب وفعله الذى هو عالم المشيئة.

[وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا] يعنى أنّ الجبال تحسبها ثابتة و هى تمرّمرّ السحاب باقتضاء التجدد الجوهرى، و كونها سراباً من جهة أنّها تتراءى جبلاً عظيمة ثابتة جامدة و ليست كذلك، و هكذا حال جبال الاثنيات للاشياء فانّها ترى اشياء مستقلة فى الوجود لها نفسيات و ليست كذلك، و قد فسر الافواج عن النبى ﷺ باصناف من المعاقبين من اصناف المسيئين.

[إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا] رصده رقبه و المرصاد الطريق او المكان يرصد فيه العدو كأنّ الخزنة يرصدون فى جهنم اعداء اولياء الله و الجملة جواب لسؤال مقدّر كأنّه قيل: ما يفعل بهم بعد اتيانهم افواجا؟-

[لِلطَّاغِينَ مَأْبًا] طغى كرمى طغياً و طغياناً بالضمّ و الكسر فيهما جاوز القدر و ارتفع و غلانى الكفر و اسرف فى المعاصى و الظلم، و طغايطغو طغواً و طغواناً بضمّهما.

[لَا يَبْثِنَ فِيهَا أَحْقَابًا] جمع الحقب بالضمّ و الضمّتين و هى ثمانون سنة او اكثر، و الدهر و السنة او السنون.

و قيل: المراد باللبث احقاباً أنّه كلّما مضى حقب جاء بعده حقب آخر و قد فسر الحقب بثمانين سنة من سنّى الاخرة.

و قيل: إنّ الاحقاب ثلاثة و اربعون حقباً كلّ حقب سبعون خريفاً، كلّ خريف سبعمئة سنة، كلّ سنة ثلثمائة و ستون يوماً، كلّ يوم الف سنة، و قيل المعنى لا يثبت فيها احقاباً موصوفة بأنهم لا يذوقون فيها برداً و لا شرباً،

ثمّ يلبثون فيها يذوقون غير الحميم و الغساق من انواع العذاب فهذا توقيت لانواع العذاب لالمكثهم فى النار.

[لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا] يعنى برداً ينفعهم من حرّ النار و لاشراباً ينفعهم من عطشهم، او المراد بالبرد النوم كما قيل [إِلَّا حَمِيمًا] اى الماء الحارّ الشّديد الحرارة [و غَسَاقًا] الغساق صديد اهل النار، او ماء يخرج من صديد اهل النار.

[جَزَاءً وَفَاقًا] مفعول له او وصف لحميماً و غساقاً، او مفعول مطلق لمحذوف اى يجازون جزاءً، او يجزيهم الله جزاءً موافقاً لاعمالهم.

[إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا] اى لا يعتقدون حشراً و حساباً، او لا يخافون حساباً كما قيل [وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] من حيث أنّها آيات و اعظمها على عليه السلام.

[كَذَابًا وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ] و من الاشياء التى احصيناه اعمالهم التى عملوها [كِتَابًا] اى فى كتاب او حالكونه مكتوباً عندنا [فَذُوقُوا] بتقدير القول.

[فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: هذا حال المكذّبين بالنّبأ العظيم فما حال المصدّقين بالولاية؟- و المفاز الفوز و النّجاة، او محلّ الفوز، و يستعمل فى الهلاك و المهلك.

[حَدَائِقَ وَ أَغْنَابًا] بساتين و اثمارها لكن خصّص الاعناب بالذّكر لامتيازها من بين الاثمار [وَكُوعًا] اى جوارى ثديهنّ كاعبات [أَتْرَابًا] مستوياتٍ فى السنّ يعنى كلّهنّ فى أوّل البلوغ.

[وَكَأْسَادِهَاتًا] ممتلئة او متتابعة [لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَ

لَا كِذَابًا] قرئ بتشديد الذال بمعنى التكذيب و يستخفيف الدال بمعنى المكاذبة [جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ] لتشريفهم اصناف الجزاء ههنا الى الربّ [عَطَاءٌ حِسَابًا] كافياً او على قدر اعمالهم.

[رَبِّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِ] قرئ ربّ السماوات و الرحمن بالجرّ و الرفع.

[لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا] منه حال من خطاباً او ظرف لغو متعلق بلا يملكون اي لا يملكون مخاطبته او لا يملكون من اذنه مخاطبةً و لا يقدرّون و لا يؤذنون فيها [يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ] ظرف لواحد من الافعال السابقة او لقوله: لا يتكلّمون، و الروح ههنا عبارة عن ربّ النوع الانسانيّ الذي هو اعظم من جميع الملائكة و مقامه فوق مقام جميع الملائكة بل فوق عالم الامكان لم يكن مع احدٍ من الانبياء عليه السلام، و كان مع محمّد عليه السلام و بعده مع اوصيائه عليهم السلام و يعبر عنه بروح القدس.

[و الْمَلَائِكَةُ صَفًّا] في صفٍّ او حالكونهم مصطفين [لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ] في الدنيا [صَوَابًا] او قال عند الله صواباً. [ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَاءً] اي من شاء اتخذ الى ربّه المضاف الى عليّ عليه السلام ما باً، او من شاء اتخذ الى ربّه المطلق ما باً، و الماب حينئذٍ هو الولاية و اتباع عليّ عليه السلام [إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: ان كان ذلك اليوم الحقّ فما فعلت بهم لاجل ذلك اليوم؟ فقال: انا انذرناكم.

[عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ] بدل من عذاباً نحو بدل الاشتمال او حال من عذاباً [مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ] من خيرٍ او شرٍّ و هو يوم الموت او يوم

القيامة الكبرى.

[وَيَقُولُ الْكَافِرُ] بالولاية [يَا كَيْتَنِي] اى يا قوم ليتنى [كُنْتُ تُرَابًا] فى الدنيا فلم يكن لى حشر و نشر و حساب و عقاب، او ليتنى كنت تراباً فى هذا اليوم فلم يكن لى حساب.

او ليتنى كنت تراباً قابلاً لخلق الاشياء الأخر منى فان الكافر بسبب الفعلیات السيئة الحاصلة فيه لا يكون قابلاً لفعلیاتٍ أخر منه فيتمنى ان يكون تراباً مستعداً لان يخلق فيه صور اخرى، و قيل بعد ما يحشر الخلائق فى صعيدٍ واحد و يقتص من الظالم للمظلوم حتى للجَماء من القرناء يقول الربّ لغير الثقلين: انا خلقناكم و سخرناكم لبنى آدم و كنتم مطيعين لهم ايام حياتكم فارجعوا الى الذى كنتم كونوا تراباً.

فاذا التفت الكافر الى ما صار تراباً يقول: يا ليتنى كنت على صورة شىءٍ منها و كنت اليوم تراباً.

و قيل: المراد بالكافر ابليس اذا رأى كرامة آدم و ولده و قد عابه على كونه من طينٍ يتمنى ان يكون اصله تراباً، او المراد بالكافر الكافر بالولاية فانه يتمنى ان يكون من شيعة على عليه السلام .

فانه روى عن ابن عباس انه سئل: لم كنّى رسول الله ﷺ علياً عليه السلام ابا تراب؟ قال: لانه صاحب الارض و حجة الله على اهلها بعده و له بقاؤها و اليه سكونها قال: و لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: انه اذا كان يوم القيامة و رأى الكافر ما اعد الله تبارك و تعالى لشيعة على عليه السلام من الثواب و الزلفى و الكرامة قال: ياليتنى كنت تراباً اى من شيعة على عليه السلام و ذلك قول الله عز و جل: و يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً.

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

سِتّ و اربعون آيةً، مَكِّيّ كلّها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا] اقسم تعالى شأنه بالنفوس المشتاقة الى اوطانها الحقيقية من نزع نزوعاً اشتاق، او بالنفوس المرتدعة عن النفس و علائقها من قولهم: نزع من الامر انتهى، التي تغرق في الاهتمام بالسير الى الله، او في بحار حبه، او في بحار صفاته، او في بحر الاحدية.

[وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا] اى النفوس النّاشطات الطّيّبات فى السّير الى الله، او النّاشطات فى الخروج من دار النّفس، او الخارجات من دار النّفس الى دار القلب.

او المراد بالنّازعات ملائكة العذاب تنزع ارواح الكفّار، و بالنّاشطات ملائكة الرّحمة تخرج ارواح المؤمنين برفقٍ، او المراد بالنّازعات النّجوم تنزع من مطالعها و تغرق فى مغاربها، و بالنّاشطات النّجوم التي تخرج من برج الى برج.

او المراد بالنّازعات القسيّ تنزع بالسّهم، والمراد بالنّاشطات الخيل السميّة فى الجهاد، او المراد بالنّازعات النفوس المشتاقة الى الله، و بالنّاشطات النفوس المسرعة فى الخروج عند الموت.

[وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا] النفوس السّابحة فى بحار اوصافه تعالى، او الجارية المسرعة الى الله، او الملائكة الذين يسرعون فى امر الله من غير تأملٍ و توانٍ كالسّابح فى الماء.

او الملائكة الذين يسبجون ارواح المؤمنين يسألونها سلاً رقيقاً ثم يدعونها حتى تستريح كالسّابح بالشّىء فى الماء، او الملائكة الذين ينزلون من السّماء الى الارض باسراعٍ كما يقال للفرس الجواد سابحٌ، او النّجوم الّتى تسبح فى فلكها، او خيل الغزاة تسبح فى عدّوها.

[فَالسَّابِقَاتِ سَبَقًا] الملائكة الذين سبقوا ابن آدم بالخير، او سبقوا الشّيطان فى حفظ ابن آدم منه، او سبقوا الشّيطان بالوحى الى الانبياء عليه السلام، او الذين سبقوا بأرواح المؤمنين الى الجنّة، او النفوس البشريّة الّتى تسبق سائر النفوس فى الذهاب الى الله او القرب منه، او الّتى تسبق الملائكة فى المرتبة، او الّتى تسبق ملك الموت فى الخروج الى الله شوقاً اليه، او النّجوم الّتى يسبق بعضها بعضاً فى السّير، او خيل الغزاة يسبق بعضها بعضاً.

[فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا] اى الملائكة المدبّرة امر اهل الارض، او الرّؤساء من الغزاة يدبّرون امر الجنود و الجهاد، او النفوس الكاملة الرّاجعة من السّير الى الله فى السّير الى العباد لتكميلهم، او النفوس السّالكة المدبّرة امر السّير الى الله دون المجذوبة اليه من غير سلوكٍ، او النّجوم المدبّرة امر العالم، و عطف الاخيرين بالفاء للاشعار بشرافة الصّفتين او الصّنفين، و جواب القسم محذوف بقرينة الاتى كأنّه قال: لتبعثنّ.

[يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ] ظرف للمدبّرات امراً، او لمحذوفٍ هو جواب القسم اى لتبعثنّ يوم ترجف الرّاجفة، او لقوله تعالى: تتبعها لرّادفة، او لقوله تعالى: واجفة، و يكون يومئذٍ تأكيداً له او لاذكر او ذكر مقدرّاً و رجف بمعنى حرّك و تحرّك و اضطراب شديداً، و رجفت الارض زلزلت، و المراد بالرّاجفة النّفخة الاولى.

[تَتَبَّعُهَا الرَّادِفَةُ] الى التَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ و الجملة استئناف جوابٌ لسؤالٍ

مقدَّرٍ سواء جعل يوم ترجف الرَّاجِفَةُ متعلِّقاً به، او لم يجعل او حال.

[قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ] مضطربة [أَبْصَارُهَا] اى ابصار القلوب

[خَاشِعَةٌ] و فى اضافة الابصار الى القلوب اشعار بان ابصار الابدان تصير

فى ذلك اليوم متعطّلة.

[يَقُولُونَ] جوابٌ لسؤالٍ مقدَّرٍ كأنّه قيل: ما يقولون فى حقّ هذا

اليوم؟- فقال: ينكرونها و يقولون.

[أَتِنَّا لَمَرْدُودُونَ فى الْخَافِرَةِ] اى فى اوّل حالنا يعنى فى الحياة

الثَّانِيَةِ المشابهة للحياة الاولى، و الحافرة الخلقة الاولى، و العود فى الشَّيْءِ

حتى يردّ آخره على اوّله.

[إِذَا كُنَّا عَظَمًا نَخِرَةً] باليَّةً مَفْتَتَةً [قَالُوا تِلْكَ] الْكُرَّةُ [إِذَا كَرَّةٌ

خَاسِرَةٌ] يعنى خاسر اهلها يعنى قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء، او على

سبيل الفرض و الشُّكِّ.

[فَاتَّاهِي] اى الْكُرَّةُ او الرَّجْعَةُ [زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] اى صيحة واحدة

لانّ الزَّاجِرَ لِلشَّيْءِ فى الاغلب يكون زجرة بصياحة و للاشارة الى سهولتنا

عليه تعالى و سرعة خروجهم من القبور بالصَّيْحَةِ اطلق الصَّيْحَةُ الى الرَّجْعَةِ

و وصفها.

[فَإِذَا هُمْ] من القبور [بِالسَّاهِرَةِ] اى على وجه الارض، و قيل:

السَّاهِرَةُ موضع بالشَّام [هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى] جوابٌ لسؤالٍ مقدَّرٍ

كانه قال: ما افعل بهؤلاء المنكرين المكذِّبين؟- و ما تفعل انت بهم؟-

فقال: افعل بهم ما موسى ﷺ بفوعون و قومهم، و نفعل بهم ما فعلنا

بفرعون وقومه، فلاتكن فى ضيقٍ ممّا يمكرون فانّ لك عليهم سلطاناً كما لموسى عليه السلام على قوم فرعون.

[اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى اِذْهَبْ] حال بتقدير القول او مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ بتقدير القول [اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰى فَقُلْ هَلْ لَكَ] ميل [اِلٰى اَنْ تَزَكٰى] اى تتطهر ممّا انت فيه من الشّرك والذنوب او تننعم، او تنمو فيما انت فيه من العزّ والسّلطنة، وهذا تعليم لموسى عليه السلام كيف يتكلّم له بالقول اللّين.

[وَاَهْدِيْكَ اِلٰى رَبِّكَ فَتَخْشٰى] فحصل لك مقام الخشية الّتى هى للعالم بالله [فَاَرِيْهُ] اى فأتاه ودعاه بالملاينة معه فأريه.

[الْاٰيَةُ الْكُبْرٰى] الّتى هى الثّعبان او اليد البيضاء [فَكَذَّبَ وَ عَصٰى] فى حضوره [ثُمَّ اَدْبَرَ] عنه طلباً لما يكسر به آيئة ظناً منه انّ آيئة سحر [يَسْعٰى] يجهد فى طلب ما يكسر به حجّته، او يسعى فى الافساد فى الارض.

[فَحْشَرَ] قومه و جنوده و اهل مملكته [فَنَادٰى فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمْ الْاَعْلٰى] عطف على نادى عطف التّفصيل على الاجمال و كان مقصوده من هذا التّمويه على العوامّ و انكان ان يكون فوقه ربّ سواه، و قيل: كان مقصوده انّ الاصنام اربابٌ لكم و انا ربّكم و ربّ الاصنام.

[فَاَخَذَهُ اللّٰهُ نَكَالَ الْاٰخِرَةِ وَ الْاُولٰى] نكال مفعول مطلق من غير لفظ الفعل، او منصوب بنزع الخافض اى اخذه الله بنقمةٍ لائقه لكلمته الاخرة الّتى هى قوله: اَنَا رَبُّكُمْ الْاَعْلٰى، و الاولى الّتى هى قوله: ما علمت لكم من آلهٍ غيرى فانّ الكبرياء و الانانيّة كانت ردائه تعالى فمن نازعه فى ردائه

اخذہ اخذاً شديداً.

وكان بين الكلمتين كما عن ابى جعفر عليه السلام اربعون سنةً.

[إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً] و اتعظاً [لِمَنْ يَخْشَى] الله تعالى بالغيب و كان فى مقام العلم و قد خرج من مقام الظنّ الذى كان لاصحاب النفوس و لم يصل الى مقام الشهود.

[ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خُلُقًا] عظماً و اتقاناً و ادامةً [أَمْ السَّمَاءُ] يعنى انّ خلقكم ابتداءً اضعف من خلق السماء و قد خلقكم و خلق السماء فكيف يكون عاجزاً عن خلقكم ثانياً.

[بَنَاهَا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ او حال [رَفَعَ سَمَكُهَا] اى جهتها المرتفعة [فَسَوَّيْهَا] اى اتمها بجميع ما فيها و جميع ما فيه مصالح العباد [وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا] اى جعل ليلها مظلماً.

[وَأَخْرَجَ] من الليل او اظهر [ضُحِيهَا] و نسبة الليل و الضحى الى السماء لكونها مبدأهما و هذه الجمل تفصيل لسوِّيها فانّ تتميمها يكون بما ذكر بعدها.

[وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا] اى بعد بناء السماء و رفع سمكها و اظلام ليلها و اخراج ضحيتها، ودحو الارض عبارة عن بسطها.

اعلم، انه لا تقدّم لسماء العالم الكبير على ارضها، و ما ورد فى الايات و الاخبار مشعراً بتقدّم خلق الارض على السماء او تقدّم السماء على الارض فمؤل لانه ليس بين الارض و السماء عليّة لعدم جواز العليّة بين الاجسام كما قرّر فى محلّه.

و لذلك قيل: المراد بقوله تعالى بعد ذلك مع ذلك اى الارض مع بناء

الّسماء دحاها فليكن المراد بدحو الارض بسطها بتوليد مواليدها، فانّ مرتبة المواليد فى الخلقة بعد مرتبة العناصر و السّماوات، او ليكن بعد بمعنى مع كما قيل، او ليكن المقصود من الارض و السّماء ما فى العالم الصّغير فانّ سماءه بوجهٍ مقدّمة على ارضه و بوجهٍ مؤخّرة.

[أَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَ مَرْعِيَهَا وَ الْجِبَالَ أَرْسِنَهَا] اى اثبتها فى اوساط الارض لتوليد المعادن فيها و انبات النّبات و الاشجار الّتى لا تنبت الا فيها و سهولة اجراء المياه من تحتها و العيون على سفحها [مَتَاعًا لَّكُمْ وَ لِأَنْعَامِكُمْ] اى حالكونها اشياء تتمتّعون بها فى معاشكم او لتمتّعكم و تمتّع انعامكم فقلوه متاعاً حال او منصوب بنزع الخافض و ليس مفعولاً له لعدم اتّحاد مرفوعه مع مرفوع عامله، او هو مفعول مطلق لفعلٍ محذوفٍ.

[فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى] يعنى اذا كان خلق السّماء اشدّ من خلقكم ابتداءً، و خلقكم ثانياً اسهل من خلقكم ابتداءً فلا مانع من خلقكم ثانياً و قد اخبركم به فهو محقق لا محاله فاذا جاءت القيامة، سمّيت بالطّامة لانّ الطّامة الدّاهية الّتى تغلب ماسواها و القيامة داهية تغلب جميع الدّواهي.

[يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى] اى ما عمله فانّ يوم القيامة يوم الذّكر و دار الاخرة دار الذّكر فيتذكّر الانسان فيها جميع ما عمله بمعنى أنّه يرى آثاره على نفسه و يشاهدها و يشاهد جزاءها.

[وَبُورَّتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى] اى لمن يراها اى لمن كان من شأنه رؤيتها فانّ منهم من لا يراها اصلاً و ليس من شأنه رؤيتها.

[فَأَمَّا مَنْ طَغَى] طغى يطغو من باب نصر و طغى يطغى من باب

منع خرج من الطّاعة [وَأَثَرَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا] على الحياة الاخرة [فَإِنَّ
الْبَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى] ای مأواه.

[وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ] عن مقامه عند ربّه او قیام ربّه
للهساب، او محلّ قیام ربّه لل حساب، او تمكّن ربّه و قدرته عند الحساب
[وَنَهَى النَّفْسَ] ای نفسه.

[عَنِ الْهَوَى] ای هواها [فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى يَسْأَلُونَكَ عَنِ
السَّاعَةِ] جوابُ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل بعد ما سجّل علیهم قیام السّاعة: ما
يقولون فیها؟

- فقال: یسألونك عن وقتها، او استفهام بتقدير حرف الاستفهام
[أَيَّانَ مُرْسِيهَا] ای متى يكون ثباتها [فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا] تفخيم
لامرها و نفی لعلمه ﷺ بها تأكيدا فی اخفائها.

[إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا] یعنی انّ السّاعة منتهاها الرّبّ فان كنت تقدر
على معرفة الرّبّ تقدر على معرفتها.

او المعنى الى ربك المضاف و ظهوره منتهى وقت السّاعة یعنی انّ
السّاعة ای وقت القیام عندالله من اوّل الموت الى ظهور ربك عليك، و حين
ظهور الرّبّ يكون تمام القیام عندالله سواء كان الموت اختيارياً او
اضطرابياً و لذلك فسّرت السّاعة تارةً بظهور القائم عليه السلام و تارةً بالقیامة و
تارةً بالرجعة و تارةً بالموت.

فانّ الكلّ بعد طيّ البرازخ اختياراً او اضطراباً ينتهى الى علی عليه السلام
فانّ آیات الخلق اليه و حسابهم علی و رجوعهم اليه عليه السلام و هو قیامتهم و هو
رجعتهم سواء جعل المراد بالرجعة الرجعة الى الصّحو بعد المحو، او الى

القوى و الجنود بعد الفناء عنها، او الرّجعة الى الاخرة و هو ظاهر، او الرّجعة الى الدّنيا.

فانه بعد رجوعهم الى امامهم كان اوّل رجعتهم الى الدّنيا و الى المراتب الدّانية الّتى كانوا مدبرين معرضين عنها، و بعد ما نفى علمه بالسّاعة حصر شأنه فى الانذار تأكيداً لنفى علمه بالسّاعة فقال [إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشِيهَا] يعنى محصور شأنك فى انذار من كان عالماً بها و باهوالها لا ينفع انذارك لغيرهم و لاشأن لك سوى ذلك الانذار.

[كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحِيهَا] وهذا جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: فما كان حالهم فى السّاعة؟- فقال: كانوا حين يرونها كأنّهم لم يلبثوا فى السّاعة إلّا آخر النّهار او أوّله حتّى اخرجوا الى النّار، او كأنّهم لم يلبثوا فى الدّنيا لصغر الدّنيا فى اعينهم او لشدة اهوالهم إلّا ساعة من النّهار.

سُورَةُ عَبَسَ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، ثَنَتَانِ وَارْبَعُونَ أَوْ وَاحِدِي وَارْبَعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[عَبَسَ وَتَوَلَّى] قيل: نزلت الآية في عبدالله أم مكتوم كان أعمى و ذلك أنه جاء الى رسول الله ﷺ و عنده جمع من صناديد قريش يدعوهم الى الاسلام.

و في رواية كان عنده عتبة بن ربيعة و ابو جهل و العباس و أبي و أمية ابنا خلف يدعوهم الى الله و يرجوا سلامهم فقال: يا رسول الله ﷺ اقرأني و علّمني ممّا علّمك الله فجعل يناديه و يكرّر النداء و لا يدرى أنه مشغل بغيره، فظهرت الكراهة في وجه رسول الله ﷺ و يقول في نفسه: يقول هؤلاء الصناديد انما اتباعه العميان و العبيد فأعرض عنه و أقبل على القوم و كان رسول الله ﷺ بعد ذلك يكرمه و يقول: مرحباً بمن عاتبني فيه ربّي.

و روى عن الصادق عليه السلام: انّ المراد كان رجلاً من بنى أمية كان عند النّبى ﷺ فجاء ابن أم مكتوم فلما رآه تقدّر منه و جمع نفسه و اعرض منه فحكى الله سبحانه ذلك و أنكره عليه.

و عن القمّي أنّها في عثمان و ابن أم مكتوم و كان مؤذناً لرسول الله ﷺ و جاء الى رسول الله ﷺ فقدمه رسول الله ﷺ على عثمان فعبس عثمان وجهه و تولّى عنه.

[أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي] يتطهر او يصلح في اعماله كمال الصلاح او ينمو في دينه و ايمانه [أَوْ يَذَّكَّرُ] اى يتذكر ان لم يكن يزكى.

[فَتَنفَعُهُ الذُّكْرَى] حَتَّى يسلم بعد او ينتفع بها حين موته [أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى] فى ماله او استغنى عن الاسلام.

[فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى] تستعرض [وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزَكِّي] و لا بأس عليك فى ان لا يتطهر ذلك الغنى او اى شىء يرد عليك فى ان لا يزكى، او ليس عدم تزكيتيه و بالاً عليك، و قال القمى، المعنى لا تبالى ازكياً كان او غير زكى اذا كان غنياً.

[وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى] فى طلب الدين و ازدياد ايمانه [وَهُوَ يَخْشَى] ربّه بالغيب.

[فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى] و قد استبعد بعض العلماء كون الايات فى رسول الله ﷺ لبعده مقامه عن العبوس و التولى عن الاعمى، و علوّ رتبته عن ان يصير معاتباً بمثل هذا العتاب، اقول: لو كانت الايات فيه ﷺ و العتاب له لم يكن فيه نقص لشأنه و لم يكن منافياً لما قاله تعالى فى حقّه من قوله: اِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ.

فانّ اقباله ﷺ و ادباره و عبوسه و استبشاره كان لله فانّ عبوسه ان كان لمنع الاعمى عن نشر دين الله و استماع كلماته لاعداء الله و اعداء دينه و تقريبهم الى دينه لم يكن فيه نقص فيه و فى خلقه، و امّا امثال العتاب له ﷺ فانّها تدلّ على تفخيمه و الاعتداد به فانّ كلّها كانت بايّاك اعنى و

اسمعی یا جارة فالخطاب و العتاب يكون لغيره لاله، و كذا زيه^(١) تعالى له
 بِالْعَبُوسِ وَ التَّوَلَّى يكون متوجّهاً الى غيره في الحقيقة.

[كَلَّا] ردع له عن مثله [إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] ای القرآن، و تأنيث الضمير
 لمطابقة المسند او الرسالة تذكرة فليس لك ان تكون حريصاً على قبولهم او
 ولاية على^{عليه السلام} تذكرة.

[فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] ای القرآن او شأن الرسالة او الولاية.

[فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ] حال او خبر بعد خبره، و يجوز ان يكون ظرفاً
 لغواً متعلقاً بقوله تعالى ذكره، والمراد بالصحف المكرمة اللواح العالية، او
 الاقلام العالية، التي هي العقول الطولية او العرضية او صحف قلوب
 الانبياء^{عليهم السلام} و نفوسهم.

[مَرْفُوعَةٍ] عن نيل الايدي الناقصة [مَطَهَّرَةٍ] عن نقائص المادة و
 سوائها [بِأَيْدِي سَفَرَةٍ] جمع السافر بمعنى الكاتب، او المراد الملائكة
 الذين كانوا سفراء بينه و بين انبيائه^{عليهم السلام}.

[كِزَامٍ بَرَرَةٍ] بارّين الى الانبياء^{عليهم السلام}، او الى الخلائق، او محسنين
 في انفسهم مطيعين لامر ربهم.

[قُتِلَ الْإِنْسَانُ] دعاء على الانسان المطلق بسبب شأنه الذي اودعه
 الله فيه من كفران النعمة، او الكفر بالله، او الرسول^{عليه السلام} او الولاية، و جواب
 لسؤال مقدر كأنه قيل: ما حال الانسان مع ما جعلته تذكرة من القرآن او
 شأن الرسالة او الولاية؟- فقال: قتل الانسان.

[مَا أَكْفَرَهُ] يعني حاله شدة الكفران او الكفر، و الصيغة للتعجب او

مركبة من لفظة ما الاستفهامية والفعل الماضي من باب الافعال، ويجوز ان يكون المقصود من قوله ما اكفره ما اكفره بعليّ عليه السلام.

[مَنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: هل له ما يدلّه على الالهة او الرّسالة او الولاية او البعث؟

- فقال: مَنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ ذَلِكَ حَقٌّ فالاستفهام للتّقرير [مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ] يعنى خلقه من نطفةٍ ضعيفةٍ الوجود لا تحفظ صورته بنفسه آئين قدرةٍ منتنةٍ ادلّ دليل على المبدء والرّسالة والولاية والبعث. [فَقَدَّرَهُ] بحسب اعضائه و اجزائه و مقدار طوله و عرضه قدرأً يليق بشأنه و يتمشّى منه الافعال المترقّبة منه بسهولة.

[ثُمَّ السَّبِيلَ] اى سبيل الخروج من بطن امّه، او سبيل السلوك لطلب معيشة، او سبيل السلوك الى الله و طلب معاده، او سبيل السلوك من الدّنيا الى الآخرة بالموت الاضطرارى.

[يَسَّرَهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ] عن صورةٍ و فعليةٍ ينبغى ان تطرح [فَأَقْبَرَهُ] فى صورةٍ اخرى الى ان اماته عن جميع الصّور بالموت الاختيارى او الاضطرارى فأقبره فى القبر الترابى و فى الصّور البرزخيّة و المثاليّة.

[ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ] من قبره [كَلًّا] ردع للانسان عن ترقّب رؤية ما ذكره من النّشر [لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ] اى لَمَّا يقض ذلك الانسان ما امره الله من اخلاص العبادّة و اتمام العبوديّة حتّى يشاهد ما يتمنّى شهوده من النّشر و الحساب و العقاب، او لَمَّا يقض الانسان ما امره الله تعالى به من الاوامر الشرعيّة القالبيّة حتّى يشاهد آثار الالهة او الرّسالة او الولاية، او يشاهد نشر العباد و حسابهم من طريق باطنه، او لَمَّا يقض الله ما امره و قدّره من

حشر الخلائق ونشرهم و حسابهم و ثوابهم و عقابهم حتّى يشاهدوا ما نقول من نشر الخلائق.

[فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ] الى الاسباب و المسبّبات و يشاهد كيفيّة ترقّيها و ترتّبها و وصولها الى غاياتها و مسبّباتها حتّى يعلم بعلم اليقين أنّ لها الهاً و أنّ له رسولاً و اماماً، و أنّ الانسان ينتهى فى تقلّباته الى ان خرج من قشره و قلبه، و وصل الى لبّه و قلبه، و الى حسابه و ربّه فلينظر من جملة الاسباب و المسبّبات.

[إِلَى طَعَامِهِ] الصّورىّ و المعنوىّ.

[أَنَا صَبِينَا الْمَاءِ] من السّحب [صَبًّا] عجباً يكون بقدر الحاجة و ليس كثيراً بحيث يستضرون به ولا فى غير وقت الحاجة [ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا] بانبات الثّبات و الاشجار.

[فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا] نباتاً ذاحباً [وَعِنَبًا] خصّه من بين الفواكه لكثرة منافعه [وَقَضْبًا] القضب جمع القضة و هى ما اكل من الثّبات المقتضب غصّاً [وَزَيْتُونًا] شجر الزّيتون [وَنَخْلًا] تخصيصهما من بين الاشجار بالذكر لكثرة منافعهما كالعنب.

[وَحَدَائِقَ غُلْبًا] جمع الغلباء الحديقة المتكاثفة [وَفَاكِهَةً] و سائر انواع الفواكه [وَأَبًّا] الكلأ و المرعى و ما انبتت الارض.

[مَتَاعًا] هو بمعنى التّمتيع او بمعنى التّمتّع مفعول له او منصوب بنزع الخافض او مفعول مطلق لمحذوف هو حال، او بمعنى ما يتمتّع به فيكون حينئذٍ حالاً.

[لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ] فكيف نهملكم بعد ما بلّغناكم من ادنى مراتب وجودكم و هو مقام كونكم نطفةً قدّرةً الى اعلى مقاماتكم و هو مقام

روحانيّتكم و مشاركتكم للملائكة بل نبعثكم الى عالم اعلى من عالمكم.

[فَإِذَا جَاءَتْ الصَّاحَّةُ] الصَّخَّ الضَّرْبُ بِشَيْءٍ صَلَبَ عَلَى مَصَمْتٍ، وَ

الصَّاحَّةُ صِيحَةٌ تَصْمُ الْأَسْمَاعَ لَشِدَّتِهَا وَ الْقِيَامَةُ وَ الدَّاهِيَةُ، وَ الْكُلُّ مُنَاسِبٌ هَهُنَا.

[يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ] يَوْمَ الْمَوْتِ أَوْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْكُبْرَى [وَ

أُمِّهِ وَ أَبِيهِ وَ ضَاحِجَتِهِ وَ بَنِيهِ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ] تَأْكِيدُ لِيَوْمٍ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَ هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِيَغْنِيهِ أَوْ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ظَرْفٌ لَجَاءَتْ أَوْ لِمَحْذُوفٍ أَيْ أَذْكَرُ وَ يَوْمَئِذٍ مُتَعَلِّقٌ بِيَغْنِيهِ.

[شَأْنٌ يُغْنِيهِ وَ جُوهٌ يَوْمِئِذٍ مَسْفُورَةٌ] مَشْرُقَةٌ [ضَاحِكَةٌ

مُسْتَبْشِرَةٌ] لِمَا رَأَتْهُ مِمَّا عَدَدَ اللَّهُ لَهَا [وَ جُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ] الْغَبْرَةُ مَحَرَّكَ الْغُبَارِ.

[تَرَهَقُهَا قَتَرَةٌ] تَغْشِيهَا كَدْرَةٌ وَ سَوَادٌ مِنْ هَوْلِ الْقِيَامَةِ وَ الْقَتَرُ وَ

الْقَتْرَةُ مَحَرَّكَتَيْنِ وَ الْقَتْرَةُ بِالْفَتْحِ وَ السَّكُونِ الْغُبَارُ أَوْ التَّلَطُّخُ بِالْغُبَارِ، وَ قِيلَ: الْغَبْرَةُ مَا انْحَطَّ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَ الْقَتْرَةُ مَا ارْتَفَعَتْ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ، وَ هَذَا مُنَاسِبٌ لِتَأْدِيَةِ اللَّفْظَيْنِ بِقَوْلِهِ: عَلَيْهَا غَبْرَةٌ تَرَهَقُهَا قَتْرُهُ.

[أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ] فِي عُلُومِهِمْ [الْفَجَرَةُ] فِي أَعْمَالِهِمْ فَهُمْ

النَّاقِصُونَ فِي قَوَّاتِهِمُ الْعَلَامَةِ وَ الْعَمَالَةِ.

سُورَةُ التَّكْوِيْرِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، تِسْعٌ وَعَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ] التَّكْوِيرُ التَّلْفِيفُ عَلَى التَّدْوِيرِ وَالصَّرْعُ، كَوَّرَهُ صَرَعَهُ، وَكَوَّرَ الْمَتَاعَ جَمَعَهُ وَشَدَّهُ، وَالتَّكْوَرُ التَّقَطَّرُ وَالتَّشَمَّرُ وَالسَّقُوطُ، وَ الْكَلَّ مُنَاسِبٌ هَهُنَا، وَالْمُرَادُ بِوَقْتِ تَكْوِيرِ الْمَسِّ وَقْتُ الْمَوْتِ وَظُهُورِهِ آثَارُ الْآخِرَةِ، أَوْ وَقْتُ الْقِيَامَةِ الْكُبْرَى.

[وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ] بِذَهَابِ ضَوْئِهَا [وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ] بِانْدِكَاهَا وَانْتِثَارِهَا أَوْ بِسِيرِهَا فِي الْأَصْقَاعِ فَانْكَ تَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدةً وَهِيَ تَمَرَّمُ السَّحَابَ بِتَجَدُّدِهَا فِي جَوْهَرِهَا، وَهَكَذَا حَالُ جِبَالِ الْآثِيَّاتِ.

[وَإِذَا الْعِشَارُ] جَمْعُ الْعِشَاءِ وَهِيَ النَّاقَةُ الَّتِي آتَتْ عَلَيْهَا مِنْ حَمْلِهَا عَشْرَةُ أَشْهُرٍ، وَتُسَمَّى بِهَذَا الْأِسْمِ بَعْدَ وَضْعِهَا وَهِيَ أَنْفُسُ مَالٍ عِنْدَ الْعَرَبِ [عُطِّلَتْ] وَاهْمَلَتْ بِلَا رَاعٍ.

[وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ] أَيْ وَحُوشُ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ عِنْدَ الْمَوْتِ وَوَحُوشُ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ فِي الْقِيَامَةِ.

[وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ] سَجَّرَ التَّنَوَّرَ أَحْمَاهُ، وَالتَّهَرُّ مَلَأَهُ وَالْمَاءُ فِي حَلْقِهِ صَبَّهُ، وَالْمَسْجُورُ الْبَحْرُ، وَتَسْجِيرُ الْمَاءِ تَفْجِيرُهُ، فَقِيلَ: الْمَعْنَى إِذَا الْبَحَارُ أَرْسَلَ مَالِحَهَا عَلَى عَذْبِهَا، وَعَذْبُهَا عَلَى مَالِحِهَا حَتَّى امْتَلَأَتْ.

وَقِيلَ: فَجَّرَ بَعْضٌ فِي بَعْضٍ فَصَارَتْ الْبُحُورُ بَحْرًا وَاحِدًا، وَقِيلَ: أَوْ قَدَّتْ فَصَارَتْ الْمِيَاهُ نِيرَانًا.

و قيل: يبست و ذهب مأوها فلم يبق فيها قطرة، و قيل: ملأت من القيق و الصديد الذى يسيل من ابدان اهل النار فى النار.

[وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ] كلّ مع سنخه من الاناسى و الشياطين، او مع الملك و الحور العين و الجنة و الشياطين، او كلّ مع بدنه المناسب له، او كلّ مع جزاء عمله فى الاخرة.

[وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ] الموءودة الجارية المدفونة حيّاً، كانوا يدفنون البنات حيّاً خوفاً من لحوق العار، كانوا يقولون: أنّها يُسبين فيتزوّ جن فى غير اهلهنّ، او خوفاً من العيلة، و قيل: كانت المرأة اذا حان وقت ولادتها حفرت حفرةً وقعدت على رأسها، فان ولدت بنتاً رمت بها فى الحفرة.

[بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ] و المقصود أنّه يسئل عن الموءودة نفسها او يسئل القاتلون عن حالها.

[وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ] اى صحف الاعمال نشرت للحساب و الجزاء [وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ] ازيلت عن موضعها [وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ] او قدت حتّى ازدادت شدة على شدة [وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ] قربت من اهلها للدّخول فيها او قربت ليشاهدها المؤمنون فيزداد سرورهم.

[عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أَحْضَرْتُ] النفس فى معنى الجنس الحاصل فى عموم الافراد مثل قولهم تمرّة خبر من جرادة، و ما اسستفهاميّة معلق عنها الفعل او موصولة، او المراد بنفس فرد عظيم فى النّكارة لا يمكن ان يعرف و هو نفس الثّانى.

[فَلَا أُقْسِمُ] لازائدة او جوابيّة او نافية، و المعنى لااقسم لعدم

الحاجة الى القسم لوضوح المقسم عليه.

[بِالْخُنُسِ] الخنس الكواكب كلها او السيارة، او النجوم الخمسة
السيارة غير النيرين، وخنوسها عبارة ن غيوبتها تحت الافق او تحت ضوء
الشمس [الجواري] السيارات كجريان السفن في البحار.

[الْكُنُسِ] اي المتواريات في البروج، و قيل: خنوسها اختفاءها
بالتّهار تحت ضوء الشمس، و كنوسها أنّها تغيب في الافق وقت غروبها.

[وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ] اي اذا ادبر او اقبل، فانّ العسعة من
الاضداد تستعمل في الادبار و الاقبال [وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ] شبه امتداد
الشفق بتنفس الانسان.

[إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] اي القران ليس من عند نفس محمد ﷺ
بل هو قول جبرئيل او قرآن ولاية عليّ عليه السلام، او نصبه بالخلافة و الولاية قول
جبرئيل الذي هو رسول من الله الى الانبياء عليه السلام وله الكرامة عند الله.

[ذِي قُوَّةٍ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ] في الملائكة او في جملة
المخلوقات لانه في العالم الكبير بمنزلة النفس الانسانية في العالم الصغير
[ثُمَّ آمِينَ] على وحى الله و مدائن علمه.

و روى عن الصادق عليه السلام في قوله ذى قوّة عند العرش مكين أنّه قال
يعنى جبرئيل.

قيل: قوله مطاع ثمّ امين قال يعنى رسول الله ﷺ هو المطاع عند
ربه الامين يوم القيامة.

[وَمَا ضَاحِكُكُمْ بِمَجْنُونٍ] عن الصادق عليه السلام يعنى النّبى ﷺ فى
نصبه امير المؤمنين عليه السلام علماً للنّاس.

[وَلَقَدْ رَءَاهُ] اى رأى القرآن او قرآن ولاية علىّ عليه السلام او جبرئيل او علىّ عليه السلام [بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ] و هو افق عالم الغيب.

[وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ] اى بخيل حتى يكتمه و لا يظهره عليكم، و قرئ بالطاء المؤلف بمعنى المتهم من الظنة بالكسر بمعنى التهمة.

و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: و ما هو تبارك و تعالى على نبيه صلى الله عليه وآله بغيبه بضنين عليه [وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ] عن علىّ عليه السلام [اِنْ هُوَ] اى القرآن او علىّ عليه السلام [الَّذِي ذُكِّرَ لِلْعَالَمِينَ] و عن الصادق عليه السلام انه قال: أين تذهبون فى علىّ ان هو الا ذكر للعالمين لمن اخذ الله ميثاقه على ولايته.

[لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ] بدل من قوله للعالمين بدل البعض من الكل [اَنْ يَسْتَقِيمَ] فى طاعة علىّ عليه السلام و الائمة من بعده.

كما عن الصادق عليه السلام، او يستقيم فى افعاله و اقواله و احواله و اخلاقه اى يتمكن على الصدق فيها.

[وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] روى عن الكاظم عليه السلام ان الله جعل قلوب الائمة مورداً لارادته فاذا اراد الله شيئاً شاءه و هو قوله تعالى: و ما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين و قد مضى بيان هذه العبارة فى سورة الدهر بطريق الاجمال.

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، تِسْعَ عَشَرَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ] انشَقَّتْ مثل قوله تعالى: يوم تشقق السماء بالغمام [وَأِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَثَرَتْ] تفرقت بالتساقط عن محلها.
[وَأِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ] انفجر الماء و تفجّر سال، و فجره من الثلاثي المجرّد و فجره من التفعيل اساله، و المراد سيلان البحار بعضها في بعضها، او سيلان مائها بحيث لم يبق فيها ماء.

[وَأِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ] بعثر نظر وفتّش، و بعثر الشيء فرّقه و قلب بعضه على بعضٍ و استخرجه و كشفه و أثار مافيه، و بعثر الحوض هدمه و جعل اسفله اعلاه، و المراد وقت الموت او وقت البعث.

[عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا قَدَّمْتُ وَ أَخَّرْتُ] قد سبق هذه العبارة في أوّل سورة التّكوير و قد سبق معنى التّقديم و التّأخير في سورة القيامة عند قوله تعالى: يَنْبِئُوا الْاِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَ أَخَّرَ.

[يَا أَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ] التّوصيف بالكرم تهكّم به حيث يقول المغتّرون به تعالى: انّ الله كريم فيقول تبارك و تعالى: انّ الله كريم لكنك ما عملت ما استحققت به كرمه، او المنظور تلقينه حجة غروره كأنه قال: ما غرّك بِرَبِّكَ غير كرمه و المقصود أنّك ما فعلت فعلاً لائقاً لكرمهِ حتّى يعمّك كرمه.

[الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّيكَ] يخلق جميع ما تحتاج اليه في معاشك و

معادك [فَعَدَلَكْ] جعلك معتدلاً في بدنك و نفسك لم يجعل قامتك طويلةً بحيث لايمكنك تحصيل مأكولها و مشروبها و ملبوسها و مسكونها، و لاقصيرة بحيث لايتمشى منها بعض الافعال المترقبة منها، و جعل اعضاءك متوافقةً كلاً مع الآخر و الكل مع البدن و النفس.

[في أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ] اى شرطيةً و ما زائدة لتأكيد الابهام، و شاء فعل الشرط و ركبك جزاء الشرط، او اى شرطيةً و ما شرطيةً بدل منها او فى اى صورة استفهام تفخيمى و ماشاء ركبك جملة شرطية، او اى استفهامية للتفخيم و ما زائدة لتأكيد الابهام و التفخيم، و شاء صفة صورة بتقدير العائد و ركبك مستأنفة متعلقة للظرف.

و المراد بالصورة المركوبة الصورة البدنية من الحسن و القبيح، و الطويل و القصير، و الذكر و الانثى، و الابيض و الاسود، او الصورة النفسية و الاخلاق الباطنية، او الصورة التى هى الفعلية الاخيرة من الفعليات العلوية الملكوتية او السفلية الملكوتية.

[كَلَّا] ردع عن الاغترار بالكرم [بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ] اضراب عن الاغترار بكرمه و بيان لاغترارهم بأمانيتهم و تكذيبهم بالذين اى الجزاء او ولاية على عليه السلام او شريعة محمد صلى الله عليه وسلم.

[وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ] حال عن الدين و قيد للدين المكذب به فيكون هو ايضاً مكذباً به او حال عن الفاعل و قيد للتكذيب.

[كِزَامًا كَامِتِينَ] [يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ] توصيفٌ للحافظين تفخيماً لامر الجزاء و الحساب و العقاب فاذا كانوا يعلمون ما تفعلون فلا تجترؤا على معصية الله.

[إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ] جوابٌ لسؤالٍ كأنّه قيل: اذا كان علينا حافظون فما حالتنا في الآخرة؟- فقال: انّ الابرار لفي نعيمٍ.

[وَأَنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصْلَوْنَهَا] يتفاسون حرّها [يَوْمَ الدِّينِ] اى يوم الجزاء.

[وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ] يعنى انّهم حاضرون فيها فى هذه الدّنيا و ان كانت هى غائبة عنهم فيها، او المعنى ما هم فى الآخرة عن الجحيم بغائبين حتّى يفوتونها، او المعنى ما هم عنها فى الآخرة غائبون زماناً ما بل يكونون ابداً فيها.

[وَمَا أَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ] تفخيم لشأن ذلك اليوم و أنّه لا يمكنك معرفته.

[ثُمَّ مَا أَدْرِيكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ] تأكيد لذلك التفخيم [يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا] قرئ برفع يوم لا تملك على أنّه بدل من يوم الدّين او خبرٌ لمحذوفٍ او مبتدئٌ لمحذوفٍ.

[وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ] لا امر لاحدٍ لافى نفس الامر و لا بحسب الظنّ و التّخمين كما فى الدّنيا، او المعنى يظهر انّ الامر يومئذٍ لله.

سُورَةُ التَّطْفِيفِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، وَ قِيلَ: مَدَنِيَّةٌ كُلُّهَا، وَ قِيلَ: مَدَنِيَّةٌ الْاَثْمَانِي آيَاتٍ وَ هِيَ: اِنَّ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوا (الى آخِر السُّورَةِ) وَ هِيَ سِتٌّ وَ ثَلَاثُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ] الطَّفِيفُ الْقَلِيلُ وَ النَّاقِصُ مِنَ الشَّيْءِ، وَ الْمُطَفِّفُ

كَمَا فَسَّرْتَهُ الْاِيَةِ هُوَ الَّذِي يُعْطَى أَقْلَ مِنَ الْوِزْنِ اَوْ الْكِيلَ الَّذِي وَقَعَ الْبَيْعُ عَلَيْهِ وَ يَأْخُذُ بِأَكْثَرِ مِمَّا وَقَعَ الْبَيْعُ عَلَيْهِ.

فَإِنَّهُ اَيْضاً تَقْلِيلٌ فِي الثَّمَنِ فَاتَّطْفِيفٌ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْمَعَامَلَاتِ، وَ الْمَعَامَلَاتُ تَكْوِينٌ بَيْنَ الشَّخْصِ وَ بَيْنَ اللَّهِ، اَوْ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ مَنْ فَوْقَهُ فِي الدِّينِ مِثْلَ إِمَامِهِ وَ إِخْوَانِهِ الَّذِينَ سَبَقُوهُ بِالْإِيمَانِ، اَوْ تَكُونُ بَيْنَ الشَّخْصِ وَ مَنْ تَحْتَ يَدِهِ مِنْ أَهْلِهِ وَ أَوْلَادِهِ وَ خَادِمِهِ وَ خَادِمَتِهِ.

اَوْ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ مَنْ كَانَ مَسَاوِيّاً فِي الدِّينِ اَوْ فِي الدُّنْيَا كَسَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ عَشَائِرِهِ وَ غَيْرِهِمْ، اَوْ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ مَنْ كَانَ أَدُونَهُ مِنْهُ كَسَائِرِ فِرْقِ الْمُسْلِمِينَ، وَ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْكُفَّارِ.

وَ اَيْضاً تَكُونُ الْمَعَامَلَاتُ أَمَّا فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَعْرَاضِ الدُّنْيَوِيَّةِ اَوْ فِي الْأَفْعَالِ وَ الْأَدَابِ الْبَدَنِيَّةِ: اَوْ فِي الْأَحْوَالِ وَ الْأَغْرَاضِ وَ الْأَخْلَاقِ النَّفْسِيَّةِ، اَوْ فِي الْعُلُومِ وَ الْعُقَايِدِ الْقَلْبِيَّةِ.

وَ لِكُلِّ مَنْ الْعِبَادِ وَ سَائِرِ أَفْرَادِ الْحَيَوَانِ حَقٌّ عَلَيْكَ لَا بَدَانَ تَوْدِيهِ وَافِياً وَ لَكَ عَلَى كُلِّ حَقٍّ لَا بَدَانَ يُؤَدُّهُ وَافِياً.

فَإِنْ كُنْتَ لَا تُؤَفِّي الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكَ كُنْتَ مُطَفِّفًا، وَ إِنْ كُنْتَ تَطْلُبُ

منهم اكثر من حَقَّ الَّذي عليهم كنت مَطْفَفًا فانظر الى حالك مع ربِّك و مع خلقه حتَّى لاتكون مَطْفَفًا، هيهات هيهات!.

كيف نخرج من التَّطْفِيف و نطلب من الله ما لا نقدر على اداء شكر عشرٍ من اعشار ما اعطانا! و نطلب عن الخلق الثَّناء على ما لا نفعل و نغضب ان ذمَّونا على مالنا من المعاييب و التَّقائص! فما لم نخرج من الانانيَّات و لم نصر عبداً لله فانياً فيه لم نخرج من التَّطْفِيف فلنطلب العفو من الله و المغفرة منه لتطفيفاتنا.

[الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ] بان اکتالوا اجناس النَّاس لانفسهم [يَسْتَوْفُونَ] لم يقل او وزنوا لانَّ المطفَّف في الكيل مطفَّف في الميزان، و لانَّ اكثر المعاملات كانت بالمكيال مثل هذا الزَّمان في بعض البلدان.

[وَإِذَا كَالُوهُمْ] اى كالواهم من اجناسهم، واما جعل الضَّمير تأكيذاً للمرفوع فبعيد لفظاً و معنى لعدم اثبات الالف في الخطَّ و عدم كون المقصود كالوا بانفسهم و لكون المقصود كالوا اجناسهم للنَّاس بقرينة المقابلة.

[أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ] في الاتيان بالاكتيال و الكيل في القرينتين اشعار بتعمُّلهم في الكيل حين الاكتيال على النَّاس و المسامحة في الكيل حين الكيل للنَّاس.

قيل: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة كانوا من اخبث النَّاس في الكيل و الوزن فانزل الله عزَّ و جلَّ: ويل للمطفِّفين، فأحسنوا الكيل بعد ذلك، و قيل: الصَّلوة مكيال فمن و في الله و في الله له، و من طَفَّف فقد سمعتم ما قال الله في الطَّفِّفين.

[أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ] استفهام للتعجب
[يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ كُلًّا] ردع عن عدم ظنّ البعث.

[إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ] قدّم بيان احوال الفجار لفي سجين
لأنّ الكلام فيهم ولأن يختم الآية بالابرار و احوالهم، و السجين الدائم و
الشديد و هو مبالغة في السجن فانه عبارة عن الملكوت السفلى التي هي
دار الجنة و الشياطين و فيها الجحيم و نيرانها و عقاربها و حياتها.

وهي و الملكوت العليا مكتنفتان بالانسان، فان كان اعماله من حيث
انقياده تحت حكم العالم و تقليده له كان كلّما عمل منها حصل له منها صورة
في نفسه من حيث جهتها العليا و كان يكتب الكتبة اعماله في الكتب التي
هي من العالم العلويّ و يعبر عنه بالعُلِّيّين مبالغة في العلوّ، و ان لم يكن
بتقليد العالم كان كلّما عمل من الاعمال حصل له منها صورة في نفسه من
حيث جهتها السفلى و كان يكتب الكتبة اعماله في الكتب التي هي من
العالم السفليّ و يعبر عنه بالسّجّين مبالغة في السجن فانه اضيق سجن
للنفس الانسانية.

و لما كان كلّ عالم كتاباً من الحقّ تعالى مرقوماً بصوره و نفوسه على
صفحات موادّ ذلك العالم فسّر السّجّين بقوله كتاب [وَمَا أَذْرِيكَ
مِمَّا سَجّينٌ] تفخيم و تهويل لشأن ذلك العالم.

[كِتَابٌ مَرْقُومٌ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] من ذلك السجن السّجّين
[الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّومِ الدِّينِ وَ مَا يُكْذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ] متجاوز عن
الحقّ الذي هو طريق القلب و هو طريق الولاية.

[أَثِيمٍ] بالغ في الائم فانّ يوم الدين ان كان الانسان ناظراً الى وجوده و

اطوار وجوده كان مشهوداً له لم يكن له حاجة الى الاخرة واما المتجاوز عن طريق القلب التابع لاهوية نفسه فهو اعمى من مشهوداته التى لاحاجة له الى تعمّل فى النظر اليها، فكيف بما كان محتاجاً الى التعمّل فى النظر اليه!

[اِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا] التدوينيّة فى بيان الاحكام الشرعيّة، او فى المواعظ و النصائح، او فى بيان آياتنا التكوينيّة الحاصلة فى الافاق او الانفس و خصوصاً الايات العظمى الذين هم الانبياء و الاوصياء عليهم السلام، او فى بيان آيتنا العظمى الذى هو على عليه السلام و ولايته [قَالَ اَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ كَلَّا] ردع له عن هذا القول.

[بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ] اى ليس آياتنا من الاساطير بل ران، و الرّين الطّبع و الدّنس، و ران ذنبه على قلبه غلب [مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] فانّ ما كانوا يكسبون لم يكن الا فعليّة جهة النفس السفلى و هى ختم لجهتها العليا و كدردها و سدّ لروزنتها الى الملكوت العليا.

و روى عن الباقر عليه السلام: مامن عبد مؤمن الا و فى قلبه نكتة بيضاء فاذا اذنب ذنباً خرج فى تلك النّكته نكتة سوداء، فان تاب ذهب ذلك السّواد و ان تمارى فى الذّنوب زاد ذلك السّواد حتّى يغطّى البياض، فاذا غطّى البياض لم يرجع صاحبه الى خير ابدأ و هو قول الله عزّ و جلّ: بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون.

[كَلَّا] ردع لهم عن توقّع الخير و شهود جماله تعالى فى الاخرة [إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمٍ مِّنْذٍ لَّمْ حُجُّوا] ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْبَحِيمِ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ] عن الكاظم عليه السلام قال يعنى امير المؤمنين عليه السلام قيل: تنزيل؟ - قال: نعم.

و على هذا فالمعنى انهم عن على عليه السلام لمحجوبون ثم يقال: هذا على الذى عليه السلام كنتم به تكذبون.

[كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيَيْنَ] قد مضى بيانه عند قوله كتاب الفجار لفي سجين [وَمَا أَدْرِيكَ مَا عَلَيُونَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ] من الملائكة فان عالم المثال العلوى مشهود لجميع الملائكة المقرّبين، او من الانبياء و المرسلين عليهم السلام و الاولياء المقرّبين. فانهم بانظارهم الملكوتية يشهدون اعمال الخلائق و صحائف اعمالهم.

[إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ [عَلَى الْأَرْضِ] جمع الارىكة السرير فى حجلة و كلّ ما يتكأ عليه من سرير و منصّة و فراش او سرير منجد مزين فى قبه او بيت [يَنْظُرُونَ تَعْرِفُ] و جوههم نصرّة النعيم يسقون من رحيق [الرّحيق الخمر او اطيها او افضلها او الخالص او الصّافى، و ضرب من الطيب [مختوم] مطبوع بحيث لا يمسه يد غير يد ساقيه [ختمه] اى الطين الذى يختم به [مسك] و فى ذلك فليتنافس المتنافسون] اى فليرغب الراغبون او فليتنازع المتنازعون لافى مثل مهوريات الانفس الفانيات الزائلات المستعقات للحسرة و الندامة.

[وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ] علم لعين فى الجنّة من ارفع عيون الجنّة، او شرابها من اعلى اقسام شراب الجنّة، او تأتى اهل الجنّة من فوقهم و لذلك سميت بتسليم [عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا] اى منها [المُقَرَّبُونَ] خالصة يعنى ان المقرّبين يشربون منها خالصة غير ممزوجة و اما غير المقرّبين فيشربون منها ممزوجة، او هو كناية عن كون الابرار كلّهم مقرّبين.

[إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ] جواب
 لسؤالٍ مقدّرٍ [وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ] اى يشير بعضهم الى بعضٍ
 بالاعين و الحواجب استهزاءً، ورد من طريق العامة و الخاصة: انّ الاية نزلت
 فى على عليه السلام و منافقى قريشٍ [وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ]
 الفكه المتلذذ باغتياب الناس و اعراضهم و بالسخرية منهم.

[وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ] حيث رأوهم غير متنعمين
 فى الدنيا ثابتين على ما هم عليه من ولاية على عليه السلام مع كمال الضيق و رثاثة
 الحال [وَمَا أَرْسَلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ] لاعمالهم او حافظين لهم عن
 الضلال حتى ينكروا عليهم ما رأوه منهم مخالفاً لما هم عليه [فَالْيَوْمَ] اى
 يوم القيامة سواء جعل اللام للعهد الحضورى فانّ يوم القيامة مشهودٌ لله و
 للرّسول المخاطب عليه السلام، او للعهد الذهنى او للعهد الذكرى.

فانه مذكور بالالتزام عند قوله: انّ الابرار لفي نعيمٍ [الَّذِينَ آمَنُوا]
 يعنى عليّاً عليه السلام و اتباعه على ما سبق من تفسير الايات.

[مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ] قيل انه يفتح للکفار باب الى الجنة و يقال
 لهم: اخرجوا اليها فاذا و صلوا اليها اغلق دونهم، يفعل ذلك يهم مراراً
 فيضحك منهم المؤمنون.

و قيل: يضحكون لما رأوا الكفار فى العذاب و انفسهم فى النعيم، و
 يجوز ان يقال: انّ المؤمنين فى الجنة مسرورون من قبل الكافرين، لانّهم
 كانوا فى الدنيا يصبرون على اذاهم و استهزائهم فصار ذلك سبباً لتنعّمهم فى
 الجنة و سرورهم فيها لانّهم ينظرون اليهم و يتعجبون من عذابهم و
 يضحكون منه لانّ ذلك يستلزم الحقد و تشقى النفس، و المؤمنون مطهرون

منهما فى الجنة.

[عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ] تكرر لسابقه و هو ممدوح فى مقام المدح [هَلْ تُؤَبِّبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] يعنى هل جوزى الكفار عين ما كانوا يفعلون، على تجسم الاعمال، او جزاء ما كانوا يفعلون و الجملة حاليّة او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر بتقدير القول اى على الارائك ينظرون حالكونهم يقال لهم: هل تؤبب الكفار ما كانوا يفعلون.

او مستأنفة منقطعة عن سابقها من دون كونها جواباً لسؤالٍ مقدّر بل تكون ابتداء خطابٍ مع محمد ﷺ كأنه قال بعد ما ذكر جزاءهم: هل يؤبب الكفار ما كانوا يفعلون؟ و الاتيان بالماضى لتحقق وقوعه، او لانّ محمداً ﷺ كان مجازاة اهل النار فى النار و اهل الجنة فى الجنة مشهودة له واقعة بالنسبة اليه.

و يجوز ان تكون متعلّقة بينظرون معلّقاً عنها العامل، يعنى على الارائك ينظرون الى الكفار هل جوزوا ما كانوا يفعلون ام لا؟

سُورَةُ الانْشِقَاقِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، ثَلَاثٌ وَعَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ] اعلم انّ الانسان حين الموت ينشقّ سماء روحه الحيوانيّة بخروج الرّوح الانسانيّة منها و تنتشر كواكب قواه و تنكدر و تتناثر و تندكّ جبال اعضائه و جبال انبيّاته، و تنبسط ارض بدنه و اعضائه، و تخرج جميع القوى الانسانيّة و الحيوانيّة الّتي هي اثقالها و تتخلّى منها.

و لما كان العالم الصّغير انموذجاً من الكبير كان كلّما وقع فيه وقع في الكبير ايضاً فيظهر انشقاق سماء العالم الكبير و انكدر كواكبها و انتشارها و اندكّ الجبال و غير ذلك.

[وَأَذِنْتُ لِرَبِّيْهَا] اى سمعت و انقادت [وَحَقَّتْ] بالاستماع و الانقياد لانّها مفطورة على ذلك حقّ لك ان تفعل كذا و حقّت ان تفعل كذا، مبنيّاً للفاعل و مبنيّاً للمفعول بمعنىّ فأنّه لازم و متعدّ اى حقّت بان تنقاد.

[وَأِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ] اى بسطت بخروج ما به جمعها و قبضها من الرّوح الانسانيّة و باند كاك جبال العالم الكبير و تسطّيح آكامها و تلالها و وهادها.

[وَأَلْقَتْ مَا فِيْهَا] من القوى الموجودة المشهودّة و المكمونة في الكبير و الصّغير [وَتَخَلَّتْ] من جميعها فانّ المتّصل بالملكوت يرى الملك خالياً من جميع ما يراه المحجوب في الارض الصّغيرة و الكبيرة.

[وَأَذَنْتَ لِرَبِّهَا] فى ذلك [وَحُقَّتْ] و جواب اذا محذوف اى يلقى
الانسان ربّه او عمله.

[يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ] أتى بالتداء ههنا تنبيهاً للانسان عن غفلته فانّ الكدح
محسوس له و مشهود ان لم يكن غافلاً و الجملة مع التداء جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه
قيل: هل ينتهى بالانسان الى ما ذكر؟- فقال: انت غافل عن نفسك و حركاتها فتنبّه
حتى تعلم.

[إِنَّكَ كَادِحٌ] اى ساعٍ بالجهد و الجدّ [إِلَى رَبِّكَ] او انّك كادحٌ بالجدّ
الى انشقاق السماء و تخلى الارض ذاهباً الى ربّك مجاوزاً عن ذلك [كَدْحًا
فَمُلَاقِيهِ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ] تفصيل لكيفيّة ملاقاته [كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ] بان
يكون فعليّته فعليّته الهيّة و يكون نفسه و قواها و بدنه و ما فيه بتصرّف
فعليّته الالهية فانه يعبر عن فعليّته الالهية الاخيرة باليمينى.

[فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا] لفظة سوف للتأكيد او للتسويق
فانّ مقام المحاسبة بعد مقام ايتاء الكتاب فانّ اوّل ايتاء الكتاب يكون فى
الدنيا ثم عند الموت ثم فى البرازخ ثم فى الاعراف و القيامة.

[وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ] اى الى من ينبغى ان يكون اهلاً له [مَسْرُورًا
وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ] بيده الّتى هى فعليّته الشيطانيّة او
الحيوانيّة السبعيّة او البهيميّة فانه قد يعبر عن تلك الفعلية بخلف الانسان و
ورائه لانّها خلف الانسانيّة فانّ الانسانيّة هى اللطيفة المقبلة على الله
المدبرة عن الشيطنة و الحيوانيّة و قد يعبر عنها بالشمال كما يعبر عن
فعليّته الالهية باليمينى.

[فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا] بقوله: يا ثبوراه، يا هلاكاه انت فانه قد حضر

وقتک [وَ یُصَلِّی] ای یدخل [سَعِیرًا] یتقاسی حرّها [أَنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ
مَسْرُورًا] فی الدّنیاء من غیر غمٍّ لاخرته و من غیر حزنٍ علی العمل لاجلها.
[أَنَّهُ ظَنَّ أَنَّ لَنْ يَحُورَ] هذه و سابقتها جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ فی
مقام التعلیل یعنی کان مسروراً لآلته کان یظنّ ان لا یرجع الی الله او الی
الآخرة [بَلَى] ردّ له عن اعتقاد عدم الرجوع ای بلی یرجع [إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ
بَصِيرًا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ فی مقام التعلیل او فی مقام بیان حالهم، او
بیانٌ و تفصیلٌ للاجمال المستفاد من بلی.

[فَلَا أُفْسِمُ بِالشَّفَقِ] قد مضی بیانٌ للاقسام، و الشفق الحمرة فی
الافق من الغروب الی العشاء الآخرة، او المراد به النوریة الباقیة من النّفس
الانسانیة بعد غروبها فی البدن، او فی المرتبة الحيوانیة.

[وَاللَّيْلِ وَ مَا وَ سَقَ] ای ما جمع فانّ النهار کان سبباً للنشور و اللیل
للجمع و السكون، و كذلك لیل بدن الانسان یجمع المتضادات و یؤلف
المتخالفات.

[وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ] انتظم و تکامل فی نوره، و هكذا قمر القلب اذا
تکامل [لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ] ای مرتبةً مجاوزةً عن مرتبةٍ ای بعد
مرتبةٍ من مراتب الآخرة یعنی انتم فی رکوب المراتب الآخرویة فی الدّنیاء
ولکنکم غافلون منه، او حالاً بعد حالٍ لورود الاحوال المختلفة علیکم، او
لترکبن سنن من کان قبلکم مطابقین لهم بعد جمعٍ آخر مطابقین لهم، او بعد
حالٍ اخرى مطابقةٍ لحالهم کما فی كثيرٍ من الاخبار، و فی بعضها: لتسلکن
سبیل من کان قبلکم من الامم فی الغدر فی الاوصیاء بعد الانبیاء علیهم السلام و فی
بعضها، او لم ترکب هذه الامّة بعد نبيّها ﷺ طبقاً عن طبق فی امر المنافقین.

و الطَّبَقِ مَحَرَّكَ غَطَاءَ كُلِّ شَيْءٍ و مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَا سِوَاهُ، و مِنْ النَّاسِ
و الْجَرَادِ الْكَثِيرِ او الجماعة منهم، و بمعنى الحال.

[فَمَا لَهُمْ] اى اى نفع لهم؟ او اى مانع لهم؟ او اى حال لهم؟ أَلَهُمْ
الجنون؟ او العقل؟

[لَا يُؤْمِنُونَ] جملة حاليّة او مستأنفة جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ فى مقام
التعليل، او فى مقام بيان حالهم، او لفظة ما نافية و المعنى فليس لهم شىءٌ
من المنافع، او ليس لهم منافع، و جملة لا يؤمنون مثل السابق و المراد بعدم
الايمان عدم الايمان بالله او بالرّسالة او بالولاية.

[وَ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ] لا يخضعون لله، روى انّ
النّبى ﷺ قرأ ذات يوم و اسجد و اقترب، فسجد هو و من معه من المؤمنين،
و قریش تصفّق فوق رؤسهم و تصفر.

فنزلت: [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ] اى
بما يضمرون فى قلوبهم او بما يجمعون فى نفوسهم من نتائج اعمالهم
[فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] استثناءً منقطع او متّصل و
المعنى الا الذين آمنوا بعد منهم فيكون الماضى بعد الموصول بمعنى
المضارع.

[وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ] اى غير مقطوعٍ او
غير ممنونٍ به عليهم.

سُورَةُ الْبُرُوجِ

مَكِّيَّةٌ، اثْنَتَانِ وَعَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ] الاثنى عشر، او المراد سماء روح الانسان التى هى ذات مراتب و درجاتٍ.

[وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ] الذى هو القيامة الكبرى للروح الانسانية التى لا تكون الا بالفناء التام.

[وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ] نكرهما للاشعار بان الشاهد لمقام الاحدية لا يمكن معرفته، و المشهود الذى هو مقام الاحدية ايضا لا يعرف و قد فسر الشاهد بيوم الجمعة و المشهود بيوم عرفة، او بيوم القيامة.

و فسر الشاهد بمحمد ﷺ و المشهود بيوم القيامة و فسر بالنبي ﷺ و امير المؤمنين (عليه السلام)، و بالملك و يوم القيامة، و بنى كل زمان و امته، و بمحمد ﷺ و جميع الخلق، و بهذه الامة و سائر الامم، و باعضاء بنى آدم و انفسهم، و بالحجر الاسود و الحجاج، و بالايام و بنى آدم، و بالانبياء و محمد ﷺ، و بالله و لا اله الا الله، و بالخلق و الحق.

[قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ] جواب للقسم او جملة دعائية معترضة بين القسم و جوابه او خبرية معترضة و اخبار عن حال الكفار الذين احرقوا المؤمنين او اخبار عن حال المؤمنين الذين احرقوا فى الاخدود.

ذكر حكاية اصحاب الاخدود

و ذكر حكاية اصحاب الاخدود فى روايات الخاصة و العامة باختلاف.

فانه روى عن رسول الله ﷺ انه

كان ملك و كان له ساحر فلما مرض الساحر قال: ادفع الى غلاماً اعلمه السحر، فدفع اليه غلاماً و كان بينه و بين الساحر راهب فمرّ الغلام بالراهب فافتتن به فبينما هو كذلك قد حبس الناس حيّة.

فقال: اليوم اعلم امر الساحر و الراهب فأخذ حجراً فقال: اللهم ان كان امر الراهب احب اليك فاقتل هذه الحيّة فقتلها.

و مضى الناس فأخبر بذلك الراهب، فقال: يا بنى انك ستبتلى فلا تدلّ علىّ، و جعل يداوى الناس و يبرء الاكمه و الابرص فعمرى جليس الملك فاتاه و حمل اليه مالا كثيراً فقال: اشفنى و لك ماهنها.

فقال: ان الله يشفى فان امننت بالله دعوت الله فامن فدعا الله فشفاه، فجلس الى الملك فقال: من شفاك؟ قال: ربّى، قال: انا؟

قال: لا، ربّى و ربك الله، فأخذه و لم يزل به حتّى دله على الغلام. فأخذه فلم يزل به حتّى دله على الراهب، فوضع المنشار عليه فنشره شقين و قال للغلام: ارجع عن دينك، فأبى.

فأمر ان يصعدوا به الى جبل كذا فان رجع و الا يدهدهوه، ففعل به، فلما صعدوا به الجبل قال: اللهم اكفنيهم، فكفاه الله و اهلكهم.

فرجع الى الملك و قال: كفانيهم الله، فقال: اذهبوا به فأغرقوه فى

البحر، فكفاه الله تعالى و اغرقهم، فجاء الى الملك و قال: كفانيهم الله.
و قال: انك لست بقاتلي حتى تفعل بي ما آمرک، اجمع الناس ثم
اصلبني على جذعٍ ثم خذ سهماً من کنانتی ثم ضعه على کبد القوس.
ثم قل: باسم ربّ الغلام فانّک ستقتلني، ففعل به ما قال فوقع السهم
فی صدغه و مات.

فقال الناس: آمناً برّب الغلام، فقیل له: رأيت ما كنت تخاف قد نزل
بك: آمن الناس برّب الغلام فأمر بالاخذود فخذت على افواه السكك ثم
اضرّمها ناراً فقال: من رجع عن دينه فدعوه، و من ابى فأقمحموه فيها، و
جاءت امرأة بابتنٍ لها فقال لها يا امّہ اصبري فانّک على الحقّ، فلمّا رأى
الناس ذلك اشتدّ ثبات المؤمنين و شوق سائر الناس الى دين الغلام.

و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انّ ملكاً سكر فوقع على ابنته او قال
على اخته، فلمّا افاق قال لها: كيف المخرج ممّا وقعت فيه؟

- قالت: تجمع اهل مملکتک و تخيرهم انّک ترى نکاح البنات و
تأمرهم ان يحلّوه، فجمعهم فأخبرهم، فأبوا يتابعوه فخذلهم اخدوداً فی
الارض و او قد فيه النيران و عرضهم عليها، فمن أبى قذفه فی النار و من
اجاب خلّى سبيله.

و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انّ الله بعث رجلاً حبشياً نبياً فكذبوه
قومه فقاتلهم فقتلوا اصحابه و اسروه ثم بنوا له حيزاً ثم ملاؤه ناراً ثم جمعوا
الناس و قالوا: من كان على ديننا و امرنا فليعتزل، و من كان على دين هؤلاء
فليرم نفسه فی النار معه، فجعل اصحابه يتهافتون فی النار فجاءت امرأة و
معها صبيّ ابن شهرٍ فتكلّم الصبيّ کما سبق.

و روى عن عليٍّ عليه السلام ايضاً: انّ اصحاب الاخدود كانوا عشرة و على مثالهم عشرة يقتلون فى هذا السّوق يعنى سوق الكوفة، و قيل انّ يوسف بن ذى نواس الحميرى سمع انّ بنجران اليمن جمعاً على دين عيسى عليه السلام فسار اليهم و حملهم على التّهود فأبوا فخذّ لهم فى الارض و او قد و عرضهم عليها، فمن رجع على دين عيسى سلم و من لم يرجع كان يلقي فى النار.

و اذاً امرأة جاءت مع ابنٍ لها فتكلّم الصّبى كما سبق، و اصحاب الاخدود على التّأويل من دخل فى اخاديد الطّبع و ابتلى بنار شهوات النّفس و غضباتها و اهلك عن الفطرة الانسانيّة.

[الّنار] بدل من الاخدود بدل الاشتمال [ذاتِ الوقود] التّوصيف بذات الوقود اشارة الى كثرة الحطب و ادامة يقادها [ذهُم] اى الملك و اصحابه [عليها قُعودٌ] قيل: كانوا على كراسىّ حول النّار و يعدّون المؤمنين.

[وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ] حاضرون على تعذيبهم [وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ] اى ما كافؤا منهم او ما انكروا او ما كرهوا [إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] و قد مضى نظير الاية فى سورة المائدة و التّوبة.

[الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ] اى مملكة السّماوات و الارض او ملكها الذى يكون فى الانظار مستقلاً بالوجود و متأبياً عن المملوكيّة فكيف بملكوتهما.

[وَاللّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] فضلاً عن مالكيّته و شهوده على كلّ شىءٍ نحو شهود النّفس على صورها الادراكيّة فيكون مالكيّته ايضاً نحو مالكيّة النّفس لصورها الّذهنيّة.

[إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] بالايذاء من غير استحقاقٍ او بالايذاء مطلقاً [ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ] اعاذنا الله منه [وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ] الحريق اسم للاحتراق بمعنى ان لهم عذاباً مسبباً عن الاحتراق، او عذاباً هو الاحتراق و المقصود ان لهم في جهنم عذاب الحيات و العقارب و الحميم و الزقوم، و لهم عذاب الاحتراق، او المراد بالذين فتنوا المؤمنين و المؤمنات اصحاب الاخدود و المراد بعذاب الحريق احتراقهم بنار الاخدود.

فانه كما نقل بعد ما القوا المؤمنين في النار كان المؤمنون يدخلون الجنة من غير احساس الم النار و انقلب النار على الكفار فأحرقتهم.

[إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] جواب لسؤالٍ مقدّرٍ عن حال المؤمنين [لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى بيان جريان الانهار من تحت الجنّات في آخر سورة آل عمران عند قوله فالذين هاجروا و اخرجوا.

[ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ] يا محمد ﷺ او من يتأتى منه الخطاب [لَشَدِيدٌ] الجملة في مقام التعليل لعذاب الكافرين و نعيم المؤمنين، و الاتيان بالبطش و الحكم عليه بالشدة اشعار بشدة العذاب فانّ البطش هو الاخذ بالعنف و السطوة.

[إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيدُ] تعليل لشدة بطشه فانّ البطش ممّن بيده اعادة الشيء و ابدؤه يكون شديداً بالنسبة اليه.

[وَهُوَ الْعَفْوَ الْوَدُودُ] لا غفور الا هو، و لا ودود الا هو، فيكون مغفرته و وداده بالنسبة الى مستحقهما فوق ما يتصور، جمع بين القهر و

اللطف و الوعيد و الوعد كما هو ديدنه و ديدن خلفائه.

[ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ] قرئ بالرفع و بالجر، و العرش جميع ما سواه
فله العظمة و المالكية لجميع ما سواه فله اعطاء ما يريد.

[فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ] من غير مانع و عجز و قد مضى فى سورة البقرة
عند قوله: و لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ بياناً تاماً لقوله: فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ [هَلْ أَتَيْكَ
حَدِيثُ الْجُنُودِ] استفهام للتقرير و جوابٌ لسؤالٍ مقدّر.
كأنه قيل: هل على وعده و وعيده دليل ممّا مضى؟

- فقال: الدليل على ذلك حكايات الجنود الذين تجندوا على
انبيائهم فيما سلف و قد سمعت حكاياتهم و ما فعل بالكفار منهم و ما اكرم
به المؤمنين منهم.

[فِرْعَوْنُ وَ ثَمُودُ] اطلق اسم الرئيس على الجماعة مجازاً او قدر
جنود فرعون و ثمود يعنى قد سمعت ذلك فانظر ماذا فعل بالكفار منهم و
ماذا فعل بالمؤمنين حتى تكون على يقين بوعيده و وعده.

[بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ] يعنى ليسوا لم يسمعوا حكايات
الجنود بل لاشأن لهم سوى شأن التّكذيب، و من كان كذلك لورأوا جميع ما
فعل بالكفار الماضين و المؤمنين ما اقرّوا و لاصدّقوا لعدم شأنٍ لهم سوى
التّكذيب، لانّهم محجوبون عن دار العلم و التصديق و لذلك يكذبونك و
يكذبون كتابك.

[وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ] اى من خلفهم فانّهم ناكسون رؤسهم و
مدبرون عن الله و لمّا كان احاطة الله من ورائهم لم يكونوا يشاهدونه و
يشاهدون احاطته، و لمّا استفيد من قول بل الَّذِينَ كَفَرُوا فى تكذيبٍ

تكذيبهم لمحمد ﷺ و رسالته و كتابه قال: ليس تكذيبهم لك و لكتابك عن برهانٍ و في محله لأن كتابك ليس بكاذبٍ.

[بَلْ هُوَ قُرْآنٌ] مجموعٌ في بساطته و وحدته [مَجِيدٌ] ذو مجدٍ و شأنٍ [فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ] عن ايدي المحجوبين، او عن التَّغْيِيرِ و التَّبَدُّلِ، او عن ميسس الشَّيَاطِينِ، او عن اختلاق المختلقين، و قرئ محفُوظٌ بالرَّفْعِ و الجرّ و المعنى واحدٌ و المراد باللَّوح المحفوظ النَّفُوسُ الْكَلْبِيَّةُ او العقول الْكَلْبِيَّةُ.

فانّها بوجهٍ كتب و الواحٌ او صدور الرّاسخين في العلم من صدر محمد ﷺ و اوصيائه عَلَيْهِ السَّلَامُ، و هذا اللَّوح هو امّ الكتاب و منه نسخ جميع الكتب.

سُورَةُ الطَّارِقِ

سبع عشرة آية، مَكِّيَّةٌ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ] اقسم بالسماء والكواكب او بكوكب الصّبح
و عظم شأن الكوكب.

فقال: [وَمَا أَدْرِكَ مَا الطَّارِقُ] و اجاب بعد تفخيمه بالاستفهام
التعجيبى.

فقال [النَّجْمُ الثَّاقِبُ] اى المضىء او الثّاقب للأفلاك بضوئه.

روى عن الصادق عليه السلام انه قال لرجلٍ من اهل اليمن: ما زحل عندكم
فى النّجوم؟- فقال: اليمانيّ نجم نحس، فقال عليه السلام: لا تقولنّ هذا فانه نجم
امير المؤمنين عليه السلام و هو نجم الاوصياء عليه السلام و هو النّجم الثّاقب الذى فى كتابه
فقال له اليمانيّ: فما يعنى بالثّاقب؟- قال: لانّ مطلععه فى السّماء السّابعة و
انه ثقب بضوئه حتّى اضاء فى السّماء الدّنيا، فمن ثمّ سمّاه الله النّجم الثّاقب
[اِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ] قرئ لما بالتخفيف فان مخففة من الثّقيلة و اللّام
فارقة و ما مزيدة، و قرئ لما بالتشديد فان نافية و لما استثنائية و يحتمل وجوه اخر
ضعيفة ممّا مضى فى سورة هودٍ فى بيان قوله تعالى: و ان كلاً لّما ليوفّينهم ربّك
اعمالهم فلينظر اى اذا كان على على كلّ نفسٍ حافظ من الله يحفظ عليه اعماله.

[فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ] اى فلينظر الى مادّته و أنّها كانت
اضعف موجود و اخسّه حتّى يعلم انّ له خالقاً قادراً عليمّاً حكيمّاً، و يعلم انّ
خالقه يقدر على اعادته فيعمل لحال اعادته [خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ] دفع

الماء صَبَّه بِقُوَّةٍ فَادَّافَقَ بِمَعْنَى الْمَدْفُوقِ، او المعنى ماء دافع بِقُوَّةِ الرِّطوباتِ البَلِيَّةِ البدنيَّةِ بالتَّبْخِيرِ وَالتَّعْرِيقِ، وَ قِيلَ: اسْتَعْمَلَ دَفَقَ الْمَاءِ لَازِمًا فَيَكُونُ الدَّافِقُ بِمَعْنَى الْمُنْصَبِّ بِقُوَّةٍ.

[يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ] الصُّلْبُ بِالضَّمِّ وَ الصُّلْبُ بِالتَّحْرِيكِ الْعِظْمُ الَّذِي مِنْ لَدُنِ الْكَاهِلِ إِلَى الْعُجْبِ، وَ التَّرَائِبُ عِظَامُ الصُّدْرِ او مَا وَلَى التَّرْقَوَتَيْنِ مِنْهُ، او مَا بَيْنَ الثَّدْيَيْنِ وَ التَّرْقَوَتَيْنِ، او اربع اضلاعٍ مِنْ يَمْنَةِ الصُّدْرِ وَ اربع مِنْ يَسْرَتِهِ، او الْيَدَانِ وَ الرِّجْلَانِ وَ الْعَيْنَانِ، او مَوْضِعُ الْقَلَادَةِ.

اعلم، انَّ التَّحْقِيقَ كَمَا عَلَيْهِ مُعْظَمُ الْحُكَمَاءِ انَّ النُّطْفَةَ فَضْلَةُ الْهَضْمِ الرَّابِعِ وَ هِيَ تَفْضُلٌ فِي جَمِيعِ الْبَدَنِ وَ تَنْزِلُ إِلَى الْبَيْضَتَيْنِ فَهِيَ تَخْرُجُ مِنْ جَمِيعِ اجْزَاءِ الْبَدَنِ لِاخْتِصَاصِ لَهَا بِالصُّلْبِ وَ التَّرَائِبِ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ الْكَلِيتَانِ ادْخَلَ فِي اَصْلَاحِ النُّطْفَةِ فِي الرَّجُلِ وَ الثَّدْيَانِ فِي الْمَرْأَةِ قَالَ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ صُلْبِ الرَّجُلِ وَ بَيْنِ تَرَائِبِ الْمَرْأَةِ.

او الْمَقْصُودُ انَّ النُّطْفَةَ تَخْرُجُ مِنْ اجْوَافِ الرَّجُلِ وَ الْمَرْأَةِ وَ هِيَ مُحَلٌّ كَثَافَاتِ الْبَدَنِ، او الْمَنْظُورُ انَّ الصُّلْبَ وَ التَّرَائِبَ فِي الرَّجُلِ وَ الْمَرْأَةِ ادْخَلَ فِي اَصْلَاحِ النُّطْفَةِ فَكَأَنَّهُ تَخْرُجُ النُّطْفَةُ مِنْ بَيْنِ صُلْبِ الرَّجُلِ وَ مِنْ بَيْنِ تَرَائِبِهِ، وَ مِنْ بَيْنِ صُلْبِ الْمَرْأَةِ وَ مِنْ بَيْنِ تَرَائِبِهَا.

[اِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ] جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ: اِذَا كَانَ خَلْقُهُ مِنْ مَاءٍ ضَعِيفٍ قَدْرٍ فَهَلْ يَقْدِرُ عَلَى رَجْوَعِهِ؟

- فَقَالَ: اِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ [يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ] اَيَ تَخْتَبِرُ كُلَّ سَرِيرَةٍ هَلْ هِيَ خَالِصَةٌ او مَغْشُوشَةٌ؟

و الْمُرَادُ بِالسَّرَائِرِ اِمَّا الْاَعْمَالُ الْقَالِبِيَّةُ فَانَّهَا سَرَائِرُ مِنْ حَيْثُ الْخُلُوصُ وَ

الشوب، و من حيث المبادئ و الغايات، او الفعليّات الحاصلة للنفس منها، او التّيات، او مكونات النفس الّتي لا يعلمها صاحبوا النفوس، و الظّرف متعلّق بقادر دون رجهه للفصل بينه و بينه بالاجنبى، او متعلّق بمحذوفٍ بقرينة.

قوله [فَمَالَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ] يعنى لم يكن له فى ذلك اليوم قوّة يدفع بها عن نفسه العذاب، و لناصر ينصره من بأس الله [وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ] اى ذات الرجوع الى وصفه الاول فاتّها ليست فى وضع الآ و ترجع اليه فى ثانى الحال، او ذات المطر، او ذات الشّمس و القمر و التّجوم فاتّها فى الرجوع دائماً او ذات الخير الدّائم فاتّها ترجع به على الاتّصال على اهل العالم.

[وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ] بالنّبات و الاشجار [إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ] اى القرآن اوامر الرّسالة اوامر الولاية او الرّسول ﷺ او على عليه السلام قول فاصل بين الحقّ و الباطل، او المحقّ و المبطّل، او القول بالبعث و الجزاء قول مقطوع به [وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ] اى هو جدّ و ليس مزاحاً.

[إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا] عظيماً و الجملة جوابٌ لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: فما يفعل هؤلاء بالنّسبة الى هذا القول؟- [وَأَكِيدُ كَيْدًا] عظيماً فاذا كنت اكيد كيداً عظيماً بهم. [فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ] وضع الظّاهر موضع المضمّر لتفويضهم [أَمْهَلُهُمْ] تأكيد لمهّل، و الاتيان بمهّل و تأكيد به أمهل للاشعار بتعمّله ﷺ فى امهالهم [رُؤْيَدًا] مفعولٌ مطلقٌ نوعى من غير لفظ الفعل و المعنى امهلهم امهالاً يسيراً.

سُورَةُ الْاَعْلٰى

مَكِّيَّةٌ، وَ قِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، تِسْعَ عَشْرَةَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى] الا على صفة للاسم او لربك، و الرَّبَّ تطلق على النفس الانسانية التي تربى البدن، و على العقل الذى يربى النفس و البدن، و على ولى الامر الذى يربى الناس بحسب الظاهر او الباطن، و هو الرَّبَّ فى الولاية، و على رب الارباب و ليس المراد باسم الرَّبَّ اسمه اللَّفْظِيّ بل اسمه العينيّ و اسماءه العينية ذات مراتب من مراتب اللطيفة الانسانية و مراتب الانبياء و الاوصياء عليهم السلام.

و من مراتب العقول و النفوس و سائر الموجودات و اعلى اسمائه الاسم الجامع الذى يعبر عنه بالمشيئة، و اعلى اربابه المطلق هو رب الارباب، و اعلى اربابه المضاف سائر مراتب اربابه، و قد سبق مكرراً ان المراد بالتسبيح سواء كان متعلقاً بالله او بالرَّبَّ او باسم الرَّبَّ تنزيه اللطيفة الانسانية عن التدنّس بالادناس الحيوانية و الشيطانية فانها ربّ بوجهٍ و مظهر لله فكانت هى الله بوجهٍ و اسماً لله و للرَّبَّ بوجهٍ.

[الَّذِى خَلَقَ] صفة للرَّبَّ او لاسم الرَّبَّ فان اسماءه العينية و سائط خلقه و خالقون باذنه [فَسَوِّىْ] فجعل جميع اعضائه و اجزائه على ما ينبغى [وَالَّذِى قَدَّرَ] لكلّ شىءٍ كملاً خاصاً و غايةً مخصوصةً.

[فَهْدَى] اى هداه الى ذلك الكمال و تلك الغاية هدايةً تكوينيةً فى جميع الاشياء و هدايةً اختياريةً تكليفيةً فى الانسان و بنى الجان [وَالَّذِى

أَخْرَجَ الْمَرْعَى [فى العالم الكبير و الصّغير يعنى بعد ما هدى الاشياء الى كمالاتها و غاياتها هيّا لها اسباب بلوغها الى ذلك باخراج المرعى اى الاشجار و النباتات الّتى بها يتعيّش الانسان و سائر الحيوان و اخراج جميع القوى و الاهوية المكمونة فى الانسان.

[فَجَعَلَهُ غَنَاءً] اى هشيماً كالغناء الّذى تراه فوق السيل، و الغناء كغراب القمش و الزبد و البالى من ورق الشجر المخالط زيد السيل [أَحْوَى] اسود لان الكلاء يسوداً اذا يبس فى الاغلب، و هذا تمثيل للحياة الدّنيا و اخراج القوى و المدارك و الاهوية و ييسها بالموت الاختيارى او الاضطرارى و لذلك قال تعالى خطاباً لمحمّد ﷺ و لمن يتأنى منه الخطاب بعد ذكر جفاف المرعى.

[سَنْقَرْتُكَ] يعنى بعد جفاف مرعى القوى و المدارك بالموت الاختيارى البتّة نقرتك او عن قريب نقرتك آيات الاحكام القالبية و الحكم القلبية.

[فَلَا تَنْسَى] بعده لانّ الباعث للنسيان الخروج من دار الّذكر، و سبب الخروج من دار الّذكر ليس الاّ القوى و المدارك و مشتھياتها، و اذا جعلناها يابسةً حواء لم يكن باعث للخروج من دار الّذكر فلم يكن نسيان.

[إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] استثناء مفرّغ من قوله سنقرتك، او من قوله فلا تنسى اى سنقرتك جميع ما يمكن ان نقرتك الاّ ما شاء الله او فلا تنسى شيئاً منها الاّ ما شاء الله فانّك بحسب بشرّيتك و مرتبةٍ منك واقع فى دار النسيان فيقع منك نسيانٌ ما بمشيّة الله.

[إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَ مَا يَخْفَى] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ و تعليل قوله: سَبِّحْ يعنى سَبِّحْ اسم ربّك بقولك المجهور و المخفى او بأعمالك الظاهرة و

الباطنة لان الله يعلم الجهر و المخفى، او جواب لسؤالٍ مقدّرٍ ناشٍ عن قوله فلا تنسى الا ما شاء الله.

كأنه قيل: هل يعلم الله تذكّر العباد و نسيانهم؟ - فقال: انه يعلم المذكور الذي كان ظاهراً على الخيال و المنسى الذي كان مخفياً عنه، او يعلم مطلق الظاهر و المخفى و منهما المذكور و المنسى، او جواب سؤالٍ ناشٍ من قوله: و الذي اخرج المرعى بناءً على تعميم المرعى للقوى و المذارك و الاهوية الانسانية كأنه قيل: هل يعلم الله مخفيات الانسان و مكموناته حتى يخرجها؟

- فقال: انه يعلم الظاهر من اقواله و افعاله و احواله و اخلاقه و المخفى منها، و لكون هذا جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ عدل عن التكلّم الى الغيبة.

[وَيْسِّرُكَ] اى نلّيتك و نسّهل حالتك [لِ] لجهة [لْيُسْرَى] و هى جهة الكثرات فانك كنت منزجراً عن الكثرات فاراً منها منقبضاً عنها، و بعد اخراج مرعى وجودك و جعله غثاءً تأنس بالكثرات نحو انسك بالله فانك تراها مظاهر لله تعالى فيسهل عليك التوجّه اليها و المحادثة معها، و قيل فيه غير ذلك فاذا صرت لئن الجانب بالنسبة الى الكثرات.

[فَذَكَّرْ] الخلق بالله و باحكامه و بالمعاد و جنته و ناره لتكميلهم.

[اِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى] قيل: شرط للتذكير يعنى ان لم ينفع فلا تذكّر، و هذا منافٍ لتعميم دعوته، و قيل: المعنى ان نفعت الذكرى و ان لم تنفع، و قيل: ان بمعنى قد، و قيل: قال تعالى ذلك بعد ما عمّم بالتذكير و لزمّت الحجة، و قيل: استبعاد لنفعهم بالذكرى.

[سَيَذَكَّرُ] بالله و جنته و ناره [مَنْ يَخْشَى] من كان فيه حالة العلم

و حالة الخشية [وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى] اى اشقى الكفار او اشقى العصاة فان للكفر والعصيان درجات، و الاشقى منهم يبالغ فى اجتناب الذكرى بخلاف غيره فانه يسمع قليلاً و يجتنب.

و لذلك قال [الَّذِي يَصَلَّى النَّارَ الْكُبْرَى] فان غيره يصلّى النار الوسطى و الصغرى [ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا] فيستريح [وَلَا يَحْيَى] حياة ينتفع بها فيتعيش فيها.

[قَدْ أَفْلَحَ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ [مَنْ تَزَكَّى] اى تطهّر او نما، او اداى زكاة ماله [وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ] اى اجرى على لسانه اسم ربّه المضاف و هو ربّه فى الولاية و هو الرسول او خليفته.

[فَصَلَّى] عليه اى قال اللهم صلّ عليه، او قال صلوات الله عليه، او تذكر اسم ربّه المطلق اسمه النقشّى القلبى، او اسمه المثلّى الخيالى، او اسمه العينى، فصلّى عليه او الصلوة الفريضة، او صلّى الصلوة المطلقة، او توجه الى جهة الغيب و استكمل بذلك، او ذكر اسم ربّه بالتكبيرات الواردة قبل صلوة العيدين فصلّى صلوة العيدين، او ذكر اسم ربّه فى التكبيرة الافتتاحيّة فَعَقَدَ صَلَوَتَهُ بِهَا، او ذكر اسم ربّه بان جعل امامه نصب عينه فصلّى.

كماورد وقت تكبيرة الاحرام: تذكر رسول الله ﷺ و اجعل واحداً من الائمة نصب عينك [بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] يعنى لكنكم لاتفعلون ذلك بل تؤثرون الحياة الدنيا و تدعون الفلاح و الصلوة.

[وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ] من الدنيا يعنى على زعمكم ان الدنيا لها حسن او بحسب الواقع فان الدنيا باعتبار انها مزرعة الآخرة كان لها محاسن عديدة.

[وَأَبْقَىٰ إِنَّ هَذَا] ای فلاح من تزکّی و ذکر اسم ربّه فصلی، او کون
 الاخرة خيراً و أبقى [لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَىٰ] عن
 ابی ذرّ رحمة الله الله أنّه سأل رسول الله ﷺ کم انزل الله من کتاب؟ قال: مائة
 کتاب و اربعة کتب، فأنزل الله على شيث خمسين صحيفةً، و على ادريس
 ثلاثين صحيفةً، و على ابراهيم عشرين صحيفةً، فأنزل التّوراة و الانجيل و
 الزّبور و الفرقان.

قال: قلت: يا رسول الله ﷺ و ما كان صحف ابراهيم عليه السلام؟ قال: كانت
 امثلاً كلّها، و كان فيها: ايّها الملك المبتلى المغرور انّی لم ابعثک لتجمع
 الدّنيا بعضها الى بعض و لكنّی بعثتک لتردّ عنّی دعوة المظلوم فانّی لا اردّها
 و ان كانت من کافرٍ.

و على العاقل ما لم یکن مغلوباً ان یكون له ثلاث ساعاتٍ، ساعة
 یناجی ربّه، و ساعة یحاسب فیها نفسه، و ساعة یتفکّر فیما صنع الله عزّ و
 جلّ الیه، و ساعة یخلو فیها بحظّ نفسه من الحلال فانّ هذه السّاعة عون
 لتلك السّاعات، و استجمامٌ للقلوب و تودیع لها، و على العاقل ان یكون
 بصیراً بزمانه مقبلاً على شانه، حافظاً للسانه.

فانّ من حسب کلامه من عمله قلّ کلامه الا فیما ینعیه، و على العاقل
 ان یكون طالباً لثلاثٍ، مرّمةٍ لمعاش، و تزوّة لمعاد، و تلذّذٍ فی غیر محرّم
 (الی ان قال) قلت: فهل فی ایدینا ممّا انزل الله عليك شیءٌ ممّا کان فی صحف
 ابراهيم عليه السلام و موسى عليه السلام؟

- قال: یا ابادرّ اقرء: قد افح من تزکّی الى آخر السّورة.

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

سِتّ و عشرون آيَةً مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ] الاستفهام للتقرير و الخطاب له ﷺ و المقصود تذكير غيره و الغاشية الداهية التي تعمّ افراد الناس، او تعمّ جميع اعضاء الانسان و اجزائه، و المراد بها شدائد القيامة او نفس يوم القيامة او شدائد جهنّم.

[وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ] ذليلة من العذاب [عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ] صفتان لوجوه، او هما خبران بعد خبرٍ و المراد بالوجوه وجود الابدان او اشراف الناس، و المعنى وجوه كانت فى الدنيا عاملة اعمالاً يحسبون أنّها حسنات لها و كانت ناصبةً فى اعمالها يومئذٍ خاشعة ذليلة لا ينفعها عملها و نصبها فى عملها، لأنّهم كانوا اصحاب آراءٍ و اهواءٍ، او المعنى وجوه يومئذٍ خاشعة عاملة فى جهنّم فإنّهم يكفّون ارتقاء جبلٍ من حديدٍ، او المعنى عاملة فى الدنيا ناصبة فى الآخرة.

[تَصْلَى نَارًا خَامِيَةً] فى غاية الحرارة بالنسبة الى نار الدنيا [تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أِنِيَّةٍ] بالغة فى الحرارة غايتها.

[لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ] و الضريع شىء فى جهنّم امرّ من الصّبر و اتنن من الجيفة و احرّ من النّار، و الضريع فى اللّغة نوع من الشوك يقال له الشبرق و هو اخبث طعامٍ و ابشعه لاترعاه دابة، و نقل انّ الضريع عرق اهل النّار و ما يخرج من فروج الزّوانى.

و عن النَّبِيِّ ﷺ عن جبرئيل: لو أنَّ قطرة من الضَّرِيع قطرت في شراب اهل الدُّنيا لَمَات اهلها من تنُّها، وقال القمِّي: هم الَّذِينَ خالفوا دين الله و صلَّوا و صاموا و نصبوا لامير المؤمنين ﷺ عملوا و نصبوا فلا يقبل شيءٌ منهم من افعالهم و تصلى و جوههم ناراً حاميةً، و في رواية: كلٌّ من خالفكم و ان تعبد و اجتهد فمَنسوب الى هذه الاية: عاملة ناصبة (الاية).

و في حديثٍ في بيان قوله تعالى: هل أتاك حديث الغاشية يغشاهم القائم ﷺ بالسيف خاصَّة قال: لا تطيق الامتناع، عاملة قال: عملت بغير ما انزل الله، ناصبة قال: نصبت غير ولاة امر الله، تصلى ناراً حاميةً قال: تصلى نار الحرب في الدُّنيا على عهد القائم ﷺ، و في الاخرة نار جهنم، و في روايةٍ اخرى: الغاشية الَّذِينَ يغشون الامام لا يسمن و لا يغنى من جوعٍ قال: لا ينفعهم الدَّخول و لا يغنيهم القعود.

[وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ] و هم اتباع امير المؤمنين ﷺ [لِسَعِيْهَا رَاضِيَةٌ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ لَا تَسْمَعُ فِيْهَا لَٰغِبَةٌ] اللَّغْوُ و اللَّاغِيَةُ السَّقَطُ و مالا يعتدُّ به من كلامٍ و غيره، و كلمة لاغية فاحشة [فِيْهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ] العين الجارية احسن و ابهى، و ماؤها اشهى من العين الواقفة، و ليس جريان عيون الجنَّة في الاخاديد بل هي بارادة مالکها کلَّمَا اراد انجرها على اى مكانٍ شاء.

[فِيْهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ] قيل: انَّها مرتفعة مالم يجئ اهلها، فاذا جاؤا تواضعت لهم حتَّى يجلسوا عليها، فاذا جلسوا ارتفعت كما كانت [وَ اَكْوَابٌ مَّوْضُوعَةٌ] على حافات العيون الجارية، و الكوب قد مرَّ انَّه كوز لا عروة له و لا خرطوم [وَ نَمَارِقُ] جمع التَّمْرِق و التَّمْرِقة مثلثة التَّوْن الوسادة الصَّغيرة.

[مَصْفُوفَةً] متّصلة بعضها ببعضٍ على هيئة مجالس الملوك
[وَزَرَابِيٍّ] جمع الزَّرَبِيِّ بالكسر وقد يضمّ النّمارق و البسط او كلّ ما بسط
و اتّكئ عليه [مَبْثُوثَةً] مبسوطة.

[أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ] لَمَّا وصف الله تعالى الجنّة
و ما فيها كان ينبغي ان يشتاق النفوس اليها و يسأل عمّا دُلّ عليها و على
بقاء النفوس فيها، فقال تعالى جواباً عن هذا السّؤال: ينبغي ان ينظروا الى
الابل و عجائب خلقتها.

فانّ الله تعالى خلقها عزيمة الجنّة بحيث تحمل احمالاً ثقيلة، تبرك
للحمل، و تنهض بالحمل، تتحمّل الجوع و العطش حتّى تقوى على قطع
المفاوز البعيدة، منقادة للاطفال مع عظم جشّتها، طويلة العنق حتّى يتأتّى
لها ان ترعى الثّبات قائمة من غير حاجة الى البروك ترعى كلّما تنبت من
الارض حتّى يتأتّى لها البقاء فى كلّ صقعٍ من الارض.

[وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ] و فى رفعتها توليد المواليد و
تعيشها و بقاؤها فانّ الكلّ منوط بتأثير الكواكب و تأثير اشعتها، ولو لا تلك
الرّفعة لما اثّرت تلك التّأثيرات [وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ] و فى نصبها
تهيّة اسباب معاشكم من توليد المعادن فيها، و تسفيح سفحها، و تكون
المياه تحتها و سهولة جريان العيون و القنوات منها.

[وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ] و فى تسطيحها سهولة توليد
المواليد و سهولة تعيشكم [فَذَكَّرْ] يعنى اذا كان حال الكفّار كذا و حال
المؤمنين كذا و الادلّة على ذلك كثيرة فذكر المؤمنين ترغيباً فيما اعدّ الله
لهم و الكافرين تحذيراً ممّا يبتلون به بسوء اعمالهم.

[إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ] یعنی شأنک بحسب رسالتک التذکیر سمعوا ام لم یسمعوا [لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ] المسيطر بالسن و الصاد الرقیب والحافظ المتسلط، و قرئ بهما.

[إِلَّا مِنْ تَوَلَّى وَ كَفَرَ] استثناء مفرغ من قوله ذکر او من قوله انما انت مذکر، او استثناء متصل فی کلام تام من قوله: لست علیهم بمصیطیر ای لست متسلطاً علیهم الا علی من تولى و کفر یعنی لست مسلطاً علیهم لایحسب ابدانهم فقتلهم و تجبرهم علی القبول و لایحسب ارواحهم فتصرف فیهم بحسب مرتبة رسالتک و تغیرهم عما هم علیه الا من تولى فانک بحسب رسالتک مسلط علیهم بحسب بدنه، فقتله و تجبره علی قبول التذکیر، او استثناء منقطع کأنه قال: لکن من تولى و کفر.

[فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ] ای عذاب القتل و الاسر و النهب علی یدک فی الدنیا و لاعذاب اکبر منه، او یعذبه الله فی الآخرة العذاب الاکبر و هو العذاب فی النار [إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ] جواب سؤال مقدر عن حالهم فی الآخرة علی المعنی الاول و فی مقام التعلیل علی المعنی الثانی.

[ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ] عن الباقر علیه السلام: اذا کان يوم القيامة و جمع الله الاولین و الاخرین لفصل الخطاب دعى رسول الله صلی الله علیه و آله و دعى امیر المؤمنین علیه السلام فیکسى رسول الله صلی الله علیه و آله حلة خضراء تضىء ما بین المشرق و المغرب، و یکسى علی علیه السلام مثلها، و یکسى رسول الله صلی الله علیه و آله حلة و ردیة و یکسى علی علیه السلام مثلها، ثم یصعد ان عندها ثم یدعى بنا فیدفع الینا حساب الناس، فنحن والله ندخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار.

و عن کاظم علیه السلام: الینا ایاب هذا الخلق و علینا حسابهم، فما کان لهم

من ذنبٍ بينهم و بين الله عزّ و جلّ حتمنا على الله فى تركه لنا فأجابنا الى ذلك، و ما كان بينهم و بين الناس استوهبناه منهم و اجابوا الى ذلك و عوّضهم الله عزّ و جلّ.

و عن الصادق عليه السلام: اذا كان يوم القيامة و كلّنا الله بحساب شيعتنا، فما كان لله سألنا الله ان يهبه لنا فهو لهم، و ما كان لنا فهو لهم، و رزقنا الله ذلك.

سُورَةُ الْفَجْرِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، اثْنَتَانِ وَ ثَلَاثُونَ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ تِسْعٌ وَ عَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْفَجْرِ] اقسم الله بالفجر و هو بياض الصُّبح، او صلوة الصُّبح مطلقاً، او فجر ذى الحِجَّة او صلوته، او فجر يوم النُّحر او صلوته، او اراد بالفجر النَّهار كُلَّهُ مطلقاً، او نهار الايام المذكورة.

[وَلَيَالٍ عَشْرٍ] اى عشر ذى الحِجَّة، و قيل: هى العشر من آخر رمضان، و قيل: هى العشر التى اتمَّ موسى عليه السلام بها ثلاثين.

[وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ] يعنى الزَّوج و الفرد من العدد و المعدود كُلُّهَا، و قيل: الزَّوج الخلق لانَّ كَلَاماً من الخلق زوج تركيبيٌّ، و الوتر الله، و قيل: الشَّفْع و الوتر الرِّكَعتان من صلوة اللَّيْلِ، و الرِّكَعة الواحدة منها.

و قيل: الشَّفْع يوم النُّحر لانه يشفع بيوم النَّفَر الاول، و الوتر يوم عرفة لانه ينفرد بالموقف، و قيل: الشَّفْع يوم التَّروية، و الوتر يوم عرفة، و قيل: الشَّفْع يوم النَّفَر الاول، و الوتر يوم النَّفَر الثَّانى.

و قيل: الشَّفْع على عليه السلام و فاطمة عليها السلام، و الوتر محمد عليه السلام، و قيل: الشَّفْع الرُّوح الانسانيَّة المنضمة الى البدن، و الوتر الرُّوح المجردة عن البدن.

[وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِرَ] قرئ بحذف الياء وصلأ و وفقاً اجراءً للوصل مجرى الوقف و توفيقاً للفظ و المعنى، فانَّ السَّير فى الاغلب لا يتم فى اللَّيْلِ بل يمتدُّ الى النَّهار.

و قرئ باثبات الياء على الاصل، و قرئ بالتثوين المبدل من حرف المدّ، و نسبة السير الى اللّيل مجاز عقليّ و المعنى اذا يسرى فيه، او المراد القسم باللّيل اذا ادبر مثل و اللّيل اذا ادبر، او المراد القسم باللّيل اذا اقبل علينا، و لذلك عدل عن اذ الى اذًا، و عن الماضي الى المستقبل، و المراد باللّيل مطلق اللّيل او ليل المزدلفة فانه يسير الحاجّ في اوّله من عرفات الى المزدلفة و في آخره و اوّل نهاره من المزدلفة الى منى.

[هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ] استفهام تقريرى يعنى فى تلك الاقسام قسمٌ كافٍ لذى عقلٍ حقيرٍ او لذى عقل عظيم يعنى انّ صاحب العقل يعلم انّ هذه الاشياء اتى اقسام بها الله اشياء عظيمة شريفة فيها دلالاتٌ بوجوه عديدة على علمه و حكمته و قدرته و عنايته تعالى بخلقه و ان كان غير ذى الحجر لا يرى هذه الاقسام شيئاً.

[أَلَمْ تَرَ] هذا الخطاب لمحمّد ﷺ او عامٌّ و هذا قرينة جواب القسم و التقدير لنهلكنّ الذين افسدوا فى الارض الم تر [كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ] عاد اسم لقوم هود سُمّوا باسم ابيهم فانّ عاداً كان عادين، عاداً الاولى، و عاداً الاخرى و قوله تعالى.

[إِزْمَ] كعنب اسم آخر لعاد، او هو اسم جدّ عادٍ، او هو اسم جدّ عادٍ، او هو اسم سام بن نوح، فانّ عاداً كان ابن عوص بن آدم بن سام بن نوح ﷺ، و قوم هود كانوا اولاد عاد سُمّوا باسم جدّهم و ابيهم، او هو اسم لقبيلة هود، و قيل: هو اسم لقبيلةٍ من قوم هودٍ كان الملك فيهم.

و قيل: هو اسم بلدٍ، و قيل: هود مشق، و قيل: هو مدينه الاسكندريّة، و قيل: هو اسم لجنّة شدّادٍ، و على اىّ تقديرٍ فهو بدل من عادٍ اما بدل الكلّ

من الكلّ، او بدل الاشتمال، فأنّه اذا كان اسماً للبلد فان اريد به اهله كان بدل الكلّ من الكلّ، وان اريد به نفس البلد كان بدل الاشتمال.

[ذات العِمَاد] العِمَاد بالكسر الشَّجَعَان من العسکر و الابنية الرّفِيعَة و العمود و الاخبية، و اهل العِمَاد اهل الاخبية.

و قيل: سمّاهم الله ذات العِمَاد لأنّهم كانوا اهل الاخبية و كانوا سيّارين لرعى مواشيهم، و قيل: معناه ذات الطّول و الشّدة، او كانوا اهل القصور الرّفِيعَة، او كان فيه شجَعَان قويّة.

وصف ارم ذات العِمَاد

قيل: خرج رجلٌ يقال له عبدالله بن قلابَة فى طلب ابلٍ له شردت، فبينما هو فى صحارى عدنٍ اذ هو قد وقع على مدينةٍ عليها حصنٌ فلمّا دنى منها اظنّ أنّ فيها احداً يسأله عن ابله فنزل عن دابّته و عقلها و سلّ سيفه و دخل الحصن.

فاذا هو بمدينةٍ لم يراحد مثلها، فيها قصور فوقها غرف و فوق الغرف غرف مبنية بالذهب و الفضة و اللؤلؤ و الياقوت، و مصاريع تلك الغرف مثل مصراع المدينة مفروشة كلّها باللئالى و بنادق من مسك و زعفران، فلمّا لم يرفيها احداً هاله ذلك و نظر فرأى اشجاراً فى ازقتها مثمرةً و تحت الاشجار أنّها جارية من قنوات من فضّة.

فظنّ الرّجل أنّها هى الجنّة الموصوفة فى القرآن فحمل معه من لؤلؤها و من بنادق المسك و الزّعفران، و لم يستطع ان يقلع من زبرجدها و ياقوتها و خرج و رجع الى اليمن و اخبر النّاس فانتشر الخبر حتّى بلغ

معاوية خبره.

فأرسل اليه فقَصَّ عليه القصة فأرسل معاوية الى كعب الاحبار فلَمَّا أتاه سأله عن ذلك فقال: اخبرك بتلك المدينة و بمن بناها، بناها شدّاد بن عادٍ و المدينة ارم ذات العماد الّتي وصفها الله تعالى انّ عاداً الاولى ابا قوم هودٍ كان له ابنان شدّاد و شديد.

فهلك عادٌ و بقيا و قهرا البلاد، فهلك شديد و بقي شدّاد مالكاً لجميع ملوك الارض، فدعته نفسه الى ان بنى مثل الجنّة الّتي وصفها الله لانبيائه ﷺ فأمر ببناء تلك المدينة و أمر على صنعتها مائة قهرمانٍ مع كلّ قهرمانٍ الف من الاعوان، و كتب الى ملوك الدّنيا ان يجمعوا له ما فى بلادهم من الجواهر و اقاموا فى بنائها مدّة طويلة ثمّ سار الملك اليها فى جنده و وزرائه فلَمَّا كان منها على مسيرة يومٍ بعث الله عليه و على من معه صيحةً من السّماء فأهلكتهم جميعاً.

و سيدخلها فى زمانك رجلٌ من المسلمين احمر اشقر قصيرٌ على حاجبه خالٌ و على عنقه خالٌ يخرج فى طلب ابلٍ له و كان الرّجل عند معاوية فالتفت اليه.

و قال: هذا و الله ذلك الرّجل [الّتى لم يَخْلَقْ مَثْلُهَا فى الْبِلَادِ وَ تَمُودَ الَّذَيْنِ جَابُوا الصَّخْرَ] اى حفروا الصّخر و قطعوها لبناء البيوت [بالوَادِ] اى وادى القرى.

[وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ] قد مضى فى سورة ص بيان كونه ذا الاوتاد [الَّذِينَ طَعَوْا فى الْبِلَادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ] السّوط الخلط و هو ان تخط شيئين فى انائك ثمّ

تضربهما بيدك حتى يختلطا، والمرعة و النصيب و الشدة و الضرب بالسوط، و استعمال الصبّ للاشعار بكثرة العذاب وشدته.

[إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ] المرصاد الطريق و المكان الذي يرصد و يتربص فيه العدو و المعنى انه تعالى في محل يرصد فيه جميع افعالهم و اقوالهم و احوالهم فلا يفوته شيء منها فيجازيهم عليها.

و عن الصادق عليه السلام: المرصاد قنطرة على الصراط لا يجوزها عبداً بمظلمة عبداً.

[فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَيْهُ رَبُّهُ] كأنه قال: هذا حال الرحمن فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه [فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ] بيان لا كرامه.

[فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ] هذا خبر الانسان و لذلك ادخل الفاء التي تكون عقيب اما عليه، و قوله: اذا ما ابتليه على تقدير التأخير يعني يفرح بالنعمة و يحسب ان النعمة كرامة من الله له و الحال انها قد تكون استدراجاً و نقمةً.

[وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَيْهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ] لانه لا يحسب النعمة في غير النعم الصوريّة و يحسب ان الكرامة و النعمة و العزة انما هي في النعم الصوريّة [كَلَّا] ردع له عن هذا الحساب و تعليق للتوسعة و التقدير على فعل الانسان يعني ليس التوسعة و التقدير على ما تزعمون.

[بَلْ لَا تَكْرِمُونَ الْيَتِيمَ وَ لَا تَحَاضُّونَ] اي لا تحاثون، و الحضّ و الحث لازمان و متعديان [عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ وَ تَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا] الثراث من الارث بمعنى ما يورث، و لما كان جميع الدنيا ممّا اورث

من السابقين او يورث للاحقين يصدق عليها التّراث.

فقيل: كانوا لا يورثون الايتام و النّساء و كانوا يأكلون انصبائهم، و قيل: المعنى يأكلون الميراث و لا يخرجون حقوقه الواجبة و المندوبة لكنّ الحقّ عدم التّخصيص بل المراد أنّهم يأكلون ما يؤكل، و يجمعون ما يجمع، و يدّخرون ما يدّخر، و ينكحون ما ينكح، و يركبون ما يركب، و يلبسون ما يلبس، و يدركون ما يدرك، و يتخيّلون ما يتخيّل، اكلاً جامعاً بين صحيحها و فاسدها، حلالها و حرامها، مأمورها و منهيّها، و جامعاً بين جهتي الهيّتها و نفسانيّتها، و لَمَّا اَمَّا اصله لَمَّا بالتّنين، اجرى الوصل على الوقف، او اصله لَمَّا بالالف المقصورة اَمَّا هو مصدر لَمَّ بمعنى جمع، و حينئذٍ تكون مفعولاً مطلقاً لفعلٍ محذوفٍ، او صفة لا كلاً، او هو بمعنى جميعاً و تأكيداً للتّراث.

[و تُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا] الجَمّ الكثير من كلّ شىءٍ او هو مصدر جَمَّ بمعنى كثير و هو اَمَّا صفة لجَمًّا او مفعولٌ مطلقٌ لفعلٍ محذوفٍ هو حال [كَلًّا] ردع لهم عن ذلك.

[اِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا] الدّك الدّقّ و الهدم و تسوية صعود الارض و هبوطها، و اندكّ المكان استوى، و كنس التّراب و تسويته [وَجَاءَ رَبُّكَ] المضاف الّذى هو القائم فى وجودك و قد سمّاه الصّوفيّة بالفكر و الحضور و السّكينة و هو ملكوت ولىّ الامر، و لا يظهر على السّالك الا بعد موته الاختيارى.

و اذا ظهر ظهر جميع آثار القيامة فى عالمه الصّغير و جميع ماورد من علائم الظهور القائم عَلَيْهِ و آثاره فى الاخبار و كان مؤيّداً بالملائكة و يظهر الملك على السّالك حين ظهوره و بعده.

و لذلك قال تعالى [وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا] المراد بالملك الجنس و لذلك قال صَفًا صَفًا فَإِنَّ الواحد لا يكون صَفًا صَفًا و المراد أَنَّ الملائكة يحيون في صفوفٍ عديدةٍ بحسب مراتبهم في القرب و البعد.

[وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ] فَإِنَّ الظَّاهِر عليه ولىَّ امره يفتح بصيرته الاخریة فيرى ما لا يراه غيره فيرى جهنم و انواع عقابتها و عقوباتها، و يرى الجنان ايضاً و انواع نعيمها.

عن الرسول ﷺ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ رُوحَ الْآمِينَ أَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِذَا بَرَزَ الْخَلَائِقَ وَ جَمَعَ الْأَوَّلِينَ وَ الْآخِرِينَ أَتَى بِجَهَنَّمَ تَقَادُ بِأَلْفِ زَمَامٍ أَخَذَ بِكُلِّ زَمَامٍ مِائَةَ أَلْفٍ يَقُودُهَا مِنَ الْغَلَاظِ الشَّدَادِ، لَهَا حِدَّةٌ وَ غَضَبٌ وَ زَفِيرٌ وَ شَهيقٌ وَ أَنَّهَا لَتُزْفَرُ الزَّفَرَةَ، فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ أَخْرَجَهُمْ لِلْحِسَابِ لَا هَلَكْتَ الْجَمِيعُ ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْهَا عُنُقٌ فَيُحِيطُ بِالْخَلَائِقِ الْبَرِّ مِنْهُمْ وَ الْفَاجِرِ مَا خَلَقَ اللَّهُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُلْكًا وَ لَنْبِيًّا إِلَّا يَنَادِي: رَبِّ نَفْسِي! نَفْسِي!

وَ أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ تَنَادَى أُمَّتِي أُمَّتِي! ثُمَّ يُوَضِعُ عَلَيْهَا الصَّرَاطَ أَدَقَّ مِنَ الشَّعْرِ وَاحِدًا مِنْ حَدِّ السَّيْفِ عَلَيْهِ ثَلَاثُ قَنَاطِرٍ، فَأَمَّا وَاحِدَةٌ فَعَلَيْهَا الْإِمَانَةُ وَ الرَّحْمُ، وَ الثَّانِيَةُ فَعَلَيْهَا الصَّلَاةُ، وَ الثَّالِثَةُ فَعَلَيْهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ فَيُكَلِّفُونَ الْمَمَرَّ عَلَيْهَا فَيُحْبِسُهُمُ الرَّحْمُ وَ الْإِمَانَةُ.

فَإِنْ نَجَّوْا مِنْهَا حَبَسَتْهُمْ الصَّلَاةُ، فَإِنْ نَجَّوْا مِنْهَا كَانَ الْمُنْتَهَى إِلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ وَ هُوَ قَوْلُهُ: إِنَّ رَبِّكَ لِبِالْمُرْصَادِ، وَ النَّاسُ عَلَى الصَّرَاطِ، مُتَعَلِّقٌ بِيَدٍ، وَ تَزَلُّ قَدَمٌ، وَ يَسْتَمْسِكُ بِقَدَمٍ وَ الْمَلَائِكَةُ حَوْلَهَا يَنَادُونَ: يَا حَلِيمُ اعْفُ وَ اصْفَحْ وَ عُدْ بِفَضْلِكَ وَ سَلِّمْ سَلِّمْ، وَ النَّاسُ يَتَهَافَتُونَ فِي النَّارِ كَالْفَرَّاشِ فَإِذَا نَجَّانَاحَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ مَرَبَّهَا.

فقال: الحمد لله و بنعمته تتم الصالحات و تزكو الحسنات و الحمد لله
الذى نجاني منك بعد آياس عنه و فضله، ان ربنا لغفور شكور.

[يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ] هذه جواب اذا او هذه مستأنفة و جواب
اذا محذوف او جوابها قوله تعالى: يقول يا ليتنى قدّمت، او قوله: فيومئذٍ
لا يعذب عذابه احدٌ و المقصود ان الانسان فى ذلك اليوم يتذكرّ خيره و شرّه،
و ان اى الاعمال كان نافعا و ايها كان ضاراً لكن لا ينفعه ذلك التذكر.

و لذلك قال [وَأَنى لَهُ الذِّكْرَى] اى الذكري النافعة [يَقُولُ يَا
كَيْتَنى قَدَّمْتُ لِحَيَوَتى] اى ليتنى قدّمت لانتفاعى فى حيوتى فى الاخرة،
او ليتنى قدّمت فى حيوتى الدنيا.

[فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ] قرئ يعذب بالبناء للفاعل و بالبناء
للمفعول و على القرائتين فضمير عذابه الله او للانسان و عذابه مفعول مطلق
نوعى و هذه اوصاف الانسان الغافل الكافر.

[أَحَدٌ وَ لَا يُوثِقُ وَ ثاقَهُ أَحَدٌ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ] حال او
جواب لسؤالٍ مقدّرٍ عن حال الانسان المؤمن ناشٍ عن ذكر الانسان الكافر و
احكامه وكلا الوجهين بتقدير القول، و نفس الانسان ذات مراتب و درجاتٍ
عديدة و امّهات مراتبها بحسب تمكّن الشيطان منه و تمكّنه فى دار
الرحمن و توسّطه منهما ثلاث.

و تسمّى الاولى بالامارة و هى التى تأمر بالسوء اى بما تهواه سواء
كان فى صورة الخير او الشرّ، و لا تردع و لا تندم عليه، و الثانية باللّوامة و
هى التى تلوم نفسها فى كلّ ماتأتى خيراً كان او شراً و تحزن على ما فعل من
حيث شرّيته، او من حيث نقصانه عن درجة الكمال، او من حيث نسبته الى

نفسها، و الثالثة بالمطئنة لاطمينانها الى ربها و خروجها عن انانيتها التي هي سبب اضطرابها.

[اَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ] المضاف الذي هو وليّ امرك و هو على الاطلاق على ﷺ او الى ربّ الارباب بالرجوع الى مظهره و دار كرامته و ضيافته [رَاضِيَةً] بما فعل ربك بك [مَرْضِيَةً] عند ربك و خلفائه.

[فَادْخُلِي فِي عِبَادِي] لخروجك عن انانيتك و دخولك في العبودية بالخروج من الانانية [وَادْخُلِي جَنَّتِي] المضاف الى نفسى المعدة لاوليائى.

اعلم، انه لا يحصل الاطمينان للسالك الى الله الا بنزول السكينة التي تسمى فى اصطلاح الصوفية بالفكر و الحضور، و هو ان يتمثل ملكوت وليّ الامر فى صدر السالك، و حصول صورة وليّ الامر بما يكون بنحو المبانيّة او بنحو الاتّصال او بنحو الاتّحاد او بنحو الوحدة، و لا يحصل الاطمينان التام الا فى المرتبة الاخيرة و ان كان يحصل اطمينان ما فى المراتب الأخر ايضاً.

و فيما روى عن الصادق ﷺ دلالة على ما ذكر و هو انه سئل هل يكره المؤمن على قبض روحه؟ قال: لا والله انه اذا اتاه ملك الموت لقبض روحه جزع عند ذلك فيقول له ملك الموت: يا وليّ الله لاتجزع فوالذى بعث محمداً ﷺ لانا أبريك و أشفق من والد رحيم لو حضرك، افتح عينيك فانظر.

قال: و يتمثل له رسول الله ﷺ و امير المؤمنين ﷺ و فاطمة ﷺ و الحسن ﷺ و الحسين ﷺ و الائمة المجتبة من ذريّتهم فيقال له: هذا رسول الله ﷺ و امير المؤمنين ﷺ و فاطمة ﷺ و الحسن ﷺ و الحسين ﷺ و الائمة

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَفَقَاؤُكَ فَيَنْظُرُ فَيُنَادِي رُوحَهُ مُنَادٍ مِنْ قَبْلِ رَبِّ الْعِزَّةِ فَيَقُولُ: يَا
 أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ائِي إِلَى آلِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَاهْلُ بَيْتِهِ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ
 رَاضِيَةً بِالْوِلَايَةِ مَرْضِيَةً بِالثَّوَابِ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي يَعْنِي مُحَمَّدًا ﷺ وَاهْلُ
 بَيْتِهِ وَادْخُلِي جَنَّتِي فَمَا مِنْ شَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ اسْتِلَالِ^(١) رُوحِهِ وَاللَّحُوقِ
 بِالْمُنَادِي وَفَسَّرَ الْآيَةَ بِالْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلِذَلِكَ سَمِيَتِ السُّورَةُ بِسُورَةِ
 الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(١) خروج ألسيف من الغلاف.

سُورَةُ الْبَلَدِ

مَكِّيَّةٌ، عَشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ] اى بلد مَكَّةَ و هو البلد الحرام و قد مضى بيان لا أقسم و انَّ لازائدة لتأكيد القسم او نافية، و نفى لمعتقدهم، او نافية و نفى للقسم.
[وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ] اى انت حلال هتكك و مالك و دمك، او انت حلال لك ما تفعله بهذا البلد و ان كان فى وقتٍ و هو عام الفتح، او حالٍ و مقيم بهذا البلد، و التقييد تعظيم له ﷺ و اشارة الى انَّ فخامة المكان تكون بالمكين.

[وَالِدٍ وَ مَا وَلَدَ] اى آدم ﷺ و ما ولد، او ابراهيم ﷺ و ما ولد، او على ﷺ و ما ولد من الائمة ﷺ كما روى، و التنكير للتفخيم و الاتيان بما فى مقام من للتعجيب، او المراد كلِّ والدٍ و ما ولد بحسب الولادة الجسمانيَّة فانَّ التوالد بالكيفيَّة المخصوصة فى النِّزْو، و قرار النُّطفة فى مقرٍّ مخصوص و خروج الجنين منه و نموّه و بلوغه مبلغ والده امر عجيب يقسم به، او المراد كلِّ والد و ما ولد بحسب الولادة الرُّوحانيَّة فانَّ الولادة الرُّوحانيَّة اعجب من الولادة الجسمانيَّة.

او المراد والد الكلِّ بالولادة الرُّوحانيَّة و هو محمّد ﷺ و بعده على ﷺ.

[لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ] اى فى شدَّة و مشقَّة فى الدُّنيا او فى الرِّحم او من اوّل خلقته او مستقيماً منتصباً بخلاف سائر الدَّوابِّ، و عن

الصَّادِقُ عليه السلام أَنَّهُ قِيلَ لَهُ: أَنَا نَرَى الدَّوَابَّ فِي بَطُونِ أَيْدِيهَا الرَّقْعَتَيْنِ مِثْلَ الْكَيِّ فَمِنْ أَيِّ شَيْءٍ ذَلِكَ؟ قَالَ: مَوْضِعُ مَنْخَرِيهِ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَابْنِ آدَمَ مُنْتَصِبٌ فِي بَطْنِ أُمِّهِ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ، وَمَا سِوَى ابْنِ آدَمَ فَرَأَسَهُ فِي دُبُرِهِ وَيَدَاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ.

[أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ] ضمير يحسب راجع إلى الإنسان والمراد به مطلق الإنسان، أو المراد به الإنسان المخصوص يعني يحسب أن لن يقدر عليه أحدٌ في قتله ابنته النَّبِيُّ عليه السلام، وقيل: هو أبو الأسد بن كلداء كان قوياً شديداً الخلق.

[يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالاً لُبَدًا] اللَّبْدُ كَصَرْدٍ وَسَكْرٍ وَاللَّابِدُ الْمَالُ الْكَثِيرُ يعني يقول انفقت مالا كثيراً في عداوة مُحَمَّدٍ عليه السلام مفتخراً به، أو اهلكت مالا كثيراً في نصرته مغتماً به، أو اهلكت مالا كثيراً بأمره في الكفارات وغيرها اظهاراً للغرامة والندامة.

وقيل: هو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد منافٍ وذلك أَنَّهُ أَذْنَبَ ذَنْباً فَاسْتَفْتَى رَسُولَ اللَّهِ عليه السلام فَأَمَرَهُ أَنْ يَكْفُرَ فَقَالَ: لَقَدْ ذَهَبَ مَالِي فِي الْكَفَّارَاتِ وَالتَّنْفِقَاتِ مِنْذُ دَخَلْتُ فِي دِينِ مُحَمَّدٍ عليه السلام.

وَفِي خَبَرٍ يَعْنِي الَّذِي جَهَّزَ بِهِ النَّبِيُّ عليه السلام فِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ، وَفِي خَبَرٍ هُوَ عُمَرُو بْنُ عَبْدِودٍ حِينَ عَرَضَ عَلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام الْإِسْلَامَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ قَالَ: فَإِنْ مَا أَنْفَقْتُ فِيكُمْ مَالاً لُبَدًا وَكَانَ أَنْفَقَ مَالاً فِي الصَّدْعِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ.

[أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ] أي أَنَّهُ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ فِي أَعْمَالِهِ وَأَفْعَالِهِ وَ

اقواله فيطالبه بذلك و يسأله عنه و المقصود انه يظن ان لم يره الله تعالى في ذلك و بس الظن ذلك لا ينبغي ان يظن ذلك كيف لم يره احد و لم نره و قد خلقناه و جعلنا فيه دقائق القوى و المدارك و الاعضاء و من جعل له هذه الامور الدقيقة كيف لا يراه؟!]

[اَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ] مشتملتين على عشرة اجزاء بحيث جعلنا فيها نوراً يبصر به الاشياء [وَلِسَانًا] مركباً من اللحم و العصب و الشرائين و الاوردة و الاوتار و العظم مفهماً به ما في ضميره مدركاً به طعم الطعوم [وَشَفَتَيْنِ] تكونان حافظتين للسان و سائر ما في الفم محسنتين للصورة معينتين على التكلم.

[وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ] عطف على مجموع الم نجعل فانه بمعنى جعلنا له عينين او على مدخول التفي.

و المراد بالتجدين سبيل الخير و الشر كما في الاخبار، و قيل: المراد بها الثديان، قيل لاميير المؤمنين عليه السلام: ان اناساً يقولون في قوله: و هديناه التجدين: انهما الثديان، فقال: لا، هما الخير و الشر.

[فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ] قحمته في الامر تقحيماً رميته فيه فجأة بلاروية فانقحم و اقتحم، و قحم في الامر قحوماً رمى بنفسه فيه فجأة بلا روية، و اقتحم بالغ فيه و العقبة المرقى الصعب من الجبال، و المراد بها عقبات النفس التي هي الرذائل التي لامرقى اصعب منها فان العبور عنها و تخلية النفس منها و الترقى منها الى الخصال اصعب كل شئ و لذلك اتى بالاستفهام التعجيبى لتفخيمها و فسرها بالعبور عن الرذائل و الدخول في الخصال بالاشارة الى امهاتها فقال: [وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكَّرَقَبَةٍ].

شرح فى القوى الاربع للانسان

اعلم، انّ الانسان له قوى اربع وكلّ من الاربع لها اعتدال و توسّط بين الافراط و التّفريط فى الاثار، و التّوسّط والاعتدال منها ممدوح و مطلوب، و الافراط و التّفريط مذموم و قبيح، و القوى الاربع هى العلامة و العمّالة و الشّهويّة و الغضبّيّة.

فالعلامة كسلطان البلد يأمر و ينهى و يدبّر، و العمّالة كالوزير الذى يمضى فى امر الملك، و الشّهويّة كالناظر الوكيل لخرج الجنود، و الغضبّيّة كامير الجنود، و اعتدال العلامة بتمييز هابين الحقّ و الباطل و المحقّ و المبطل و الخير و الشّرّ كما هى.

و يسمّى ذلك التّمييز بالحكمة العلميّة، و لما كان الحكمة العلميّة هى التّمييز بين الذّوات و الاقوال و الافعال و الاحوال و الاخلاق و العلوم و الوجدانات و الخطات و الخيالات و المشاهدات و التفاتات القلب من حيث ارتباطها و رجوعها الى الآخرة، و كان فى ازديادها ازدياد كمال النّفس و فى نقصانها نقصانها لم يكن لها طرفا افراط و تفريط.

بل كانت الجريزة الّتى عدوّها افراط القوّة العلامة النّفسانيّة تفريطاً و قصوراً للنّفس عن البلوغ الى درجة الحكمة، لانّ الجريزة هى التّصرّف بحسب العلم الوهميّ فى الامور الدّنيويّة زائداً على ما ينبغى و ليس ذلك الاّ من نقصان ادراك الامور الاخرويّة.

فالجريزة و البلادة اللّتان عدوّهما طرفى افراط العلامة و تفريطها معدودان من قسم البلادة و لذلك فسّروا الاحقّ و السّفيه بمن لا يعرف

الحق سواء كان بحسب الدنيا سفيهاً أو لم يكن، مثل معاوية فإنه كان بحيث سمّاه اهل زمانه باعقل زمانه، و لاجل عدم طرف الافراط المذموم للحكمة قالوا: الرذائل بحسب الامّهات سبع.

و الخصائل بحسب الامّهات اربع، و اعتدال العمالة بان تكون تحت حكم العاقلة العلامة و ان تقدر على الاتيان بما يأمرها العاقلة و يسمّى بالعدل الذي هو وضع كلّ شيء في محله و لا يمكن ذلك الا باستخدام الشهويّة و الغضبّيّة، و طرفا افراطه و تفريطه يسميان بالظلم و الانظلام، و اعتدال القوّة الشهويّة ان تكون مطيعةً للعمالة المنقادة للعاقلة العلامة و يسمّى اعتدالها بالعفة، و طرفا افراطها و تفريطها يسميان بالشره و الخمود، و اعتدال الغضبّيّة يسمّى بالشجاعة و طرفا افراطها و تفريطها يسميان بالتهور و الجبن.

و قد يقال: انّ القوى الاربع في الانسان هي البهيمة و السبعيّة و الشيطنة التي هي العلامة النفسانيّة الوهميّة، و العاقلة التي هي العلامة العقلانيّة و يجعل العمالة خادمة للقوى الاربع و يجعل العدل المتوسط بين الظلم و الانظلام من شعب الشجاعة.

و يجعل الحكمة التي هي المتوسط بين البلادة و الجربزة من مقتضيات العلامة النفسانيّة، و يجعل مقتضى العلامة العقلانيّة تعديل القوى الثلاث و تعديل العمالة بحيث لا يخرج شيء منها من حكم العاقلة و يسمّى بالعدالة و تلك العدالة ليس لها طرفا افراط و تفريط بل لها التّفريط فقط و تفريطها هو قصور العاقلة عن تسخير القوى الثلاث و هو ظلم من القوى و انظلام للعاقلة و كأنّه اراد العلامة النفسانيّة من العمالة من جعل

العمالة منشأ لبعض الخصال للتلازم الواقع بينهما.

فقوله تعالى: فك رقية ان كان المراد به فك رقية نفسه عن التقيّد بقيود النفس كان المراد به اصل الخصال و روحها الذي يعبر عنه بالفناء عن نسبة الافعال و الصفات الى نفسه بل عن نسبة الذات الى نفسه و لذلك قدّمه على الجميع، و ان كان المراد به فك رقاب الناس عن رقية انفسهم و عن النار كان اشارة الى اشرف اقسام العدل، و ان كان المراد به فك رقاب العبيد الصورية عن الرقية كان اشارة الى اعلى اقسام السخاوة التي هي اشرف انواع العفة.

[أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ] اي ذى مجاعة اشارة الى السخاوة على المعانى الثلاثة الاول لقوله فك رقية و الى صنف آخر من السخاوة على الاخير [يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ] ذاققر من ترب ترباً و مترباً و متربة بمعنى افتقر.

[ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] عطف على اطعام من قبيل عطف الفعل على الاسم الخالص بتأويل المصدر بتقدير ان، و حينئذ يكون فك رقية اشارة الى الفناء الذي هو اصل جملة الخصال، و يكون لفظة او للتّرديد بينه و بين الخصال التي تحصل بالبقاء بالله بعد الفناء فى الله، و يكون الاطعام اشارة الى العفة، و الكون من الذين آمنوا، اشارة الى افضل انواع الحكمة.

و يكون قوله تعالى [وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] اشارة الى الشجاعة فان حبس النفس عن الجزع عند المصيبة، و عن المعصية عند اقتضاء القوى النفسانية، و على الطاعة من قوة القلب التي هي الشجاعة.

و قوله تعالى [وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ] اشارة الى العدالة فان العدل

الَّذِي هُوَ وَضَعَ كُلَّ شَيْءٍ فِي مَحَلِّهِ لَا يَتَأْتِي إِلَّا بِالْمَرْحَمَةِ، وَ التَّوَأَصَى بِهَا
شُعْبَةً مِنَ الْعَدَالَةِ، أَوْ قَوْلُهُ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا عَظَفَ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى
أَقْتَحَمَ الْعُقْبَةَ وَالْعَظْفَ بِشَمٍّ لِلتَّفَاوُتِ بَيْنَ الْمَرْتَبَتَيْنِ.

[أُولَئِكَ] هُمْ [أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ] جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ وَقَدْ مَضَى

أَنَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ شِيعَةُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

[وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَاهُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ عَلَيْهِمْ نَارٌ

مُؤَصَّدَةٌ] أَوْ صَدَّ اتَّخَذَ حَظِيرَةً لِأَبْلِهِ، وَ أَوْ صَدَّ الْكَلْبُ اغْرَاهُ، وَ الْبَابُ أَطْبَقَهُ وَ
اغْلَقَهُ.

سُورَةُ وَالشَّمْسِ

مَكِّيَّةٌ، كُلُّهَا سِتُّ عَشْرَةَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا] اقسم بالشَّمْسِ الصَّوْرِيَّةِ، او بالشَّمْسِ الحَقِيقَةِ، او بِالرَّوْحِ الانْسَانِيَّةِ.

[وَالْأَقْمَرِ إِذَا تَلَيَّهَا] اى خَلْفَهَا فى الاَضَاءِ، او تَبَعَهَا فى الطَّلُوعِ او تَلَاهَا عند غروبها بان طلع حين غروبها و هو فى اواسط الشَّهْرِ، او اقسم بقمر النَّفْسِ الانْسَانِيَّةِ اِذَا تَلَى و تَبَعَ الرَّوْحِ فى العُرُوجِ الى الله.

[وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّىٰهَا] اى جَلَّى الشَّمْسِ و ابرزها بكمال الظَّهْور و هو اوقات اواسط النَّهَارِ، او المراد بالشَّمْسِ الامام و بالنَّهَارِ الصَّدْرُ الْمُنْشَرَحُ بالاسلام اِذَا ابرز الامام و استشرق بنور الامام، و هو وقت نزول السَّكِينَةِ على السَّالِكِ بظهور الامام بملكوته عليه.

[وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰهَا] اقسم بالَّيْلِ و وقت احاطة ظلمته نور الشَّمْسِ فَاِنْ بقاء المواليد و توليدها لا يكون الا بظهور الشَّمْسِ و غشيان اللَّيْلِ.

[وَالسَّمَاءِ وَ مَا بَيْنَهَا] اى وَالَّذِى بَنَاهَا، اَتَى بما ليكون موافقاً لاعتقاد جميع الفرق، او لفظة ما مصدرية.

[وَالْأَرْضِ وَ مَا طَحِيهَا] طَحَى كسعى بسط و انبسط واضطجع، و طَحَى يطحو بُعْدَ و هَلَك، و التقى انساناً على وجهه [وَنَفْسٍ] كان الَّلَاتِقِ بسياق الكلام ان يقول و النَّفْسِ بلام الجنس لَكِنَّهُ عدل عنه اَمَّا لتفخيم

النفس بالنسبة الى السابق، اولارادة نفسٍ مخصوصةٍ مفخمةٍ بحيث لا يمكن تعريفه و هي النفس الكلية او نفس النبي ﷺ او الولي ﷺ او نفس محمد ﷺ او علي ﷺ اولارادة نوع مخصوص منها عظيم و هو نوع نفس الانسان.

[وَمَا سَوَّيْهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوِيَهَا] يعنى القى فى خاطرها فعل فجورها او الهمها معرفة فجورها حتى تجتنب و معرفد تقويها حتى ترتكب [قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا] انميها و اصلحها او طهرها.

[وَقَدْ خَابَ] خسر، او كفر، او افتقر، او جاع [مَنْ دَسَّيْهَا] دسايد سو نقيض زكى و بمعنى استخفى، و دسى مثل سعى من اليائى ضد زكا ايضا، و دسّاه من التفعيل اغواه و افسده، و قيل: قد خاب من دسى نفسه فى اهل الخير اى اخفيها فيهم و ليس منهم.

[كَذَّبَتْ ثَمُودُ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ و استشهاد على خيبة من دسى نفسه [بَطْغُوِيَهَا] الباء للسببية، و الطغوى بمعنى الطغيان و العصيان، و قيل: الباء صلة كذبت و الطغوى اسم للعذاب الذى نزل بهم.

[إِذَا تَبَعَتْ] اى نهض لعقر الناقة [أَشْقِيَهَا] اى اشقى ثمود و اسمه قد اركهمام و كان اسم ابيه سالفاً قال رسول الله ﷺ لعلي بن ابي طالب عليه السلام: من اشقى الاولين؟ قال: عاقر الناقة، قال: صدقت، فمن اشقى الاخرين؟ قال: قلت: لا اعلم يا رسول الله ﷺ، قال: الذى يضربك على هذه، و اشار الى يافوخه^١ [فَقَالَ لَهُمْ] الاولى ان يكون الفاء للسببية الخالصة.

[رَسُولُ اللَّهِ] اى صالح عليه السلام [نَاقَةَ اللَّهِ وَ سَفِيَهَا] منصوب من باب

(١) اليافوخ = الموضع الذى يتحرك من رأس الطفل.

التَّحْذِيرِ او الاغراء، او منصوب بفعلٍ محذوفٍ من غير باب التحذير و
الاغراء اى اتركوا، و المراد بسقيها نوبة شربها او الماء الذى كانت تشربها
بالنوبة.

[فَكَرَّيْوُهُ] فى رسالته، او فى التحذير و الاغراء، او فى نزول
العذاب [فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] دمّه طلاه، و البيت
جصّصه، و السفينة قيّرّها، و الارض سوّاها، و فلاناً عذّبه عذاباً تامّاً و شدخ
رأسه و شجّه و ضربه، و القوم طحنهم فأهلكهم كدمدمهم و دمدم عليهم.

[فَسَوَّيْهَا] اى سوّى الدممة عليهم و عمّهم بها، او سوّى ثمود فى
الدممة بان عمّهم بها، او بان سوّى بعضهم ببعضهم بان جعل كبيرهم على
مقدار صغيرهم.

[وَلَا يَخَافُ عُقْبَيْهَا] اى لا يخاف الله عقبي الدممة، او عقبي
التسوية لانه لا يردّ عليه شىء من فعله لانه لا يعارضه احدٌ و لا ينتقم منه
احدٌ او لا يخاف العاقر عقبي فعلته، او لا يخاف صالحٌ عقبي العقوبات التى
خوّفهم بها لكونه على ثقةٍ من ربّه فى نجاته، او لا يخاف عقبي دعوته على
القوم و تبعتها، لانّ دعوته على القوم كانت باذنٍ من الله و استحقاقٍ منهم.

سُورَةُ اللَّيْلِ

مَكِّيَّةٌ، احدى وعشرون آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى] بظلمته نور الشمس والابصار، و ببرودته المدارك والروح الحيوانية و النفسانية حتى تجتمعا فى الباطن، او يغشى الناس بالنوم، او اقسم بليل الطبع او النفس او البلايا، او ليل القدر اذا بغشى اهله.

[وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى] وقت الضحى الى الاصال او نهار الروح او السرور او نهار عالم المثال اذا تجلّى لاهله.

[وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى] لفظة ما مصدرية او موصولة بمعنى من، و التأدية بما لتوافق اعتقاد الجميع والمراد بالذكر و الانثى جنسهما، او آدم و حواء او على عليه السلام و فاطمة عليها السلام.

و قرئ و خلق الذكر و الانثى بدون ما [إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَى] اى متفرّق، اعلم انّ السعى عبارة عن حركات الاعضاء، و لما كان الحركات الارادية لا بدّ لها من مبدء ارادى و المبدأ الارادى لا يكون الا العلة الغائية التى هى مبدء فاعلية الفاعل بحسب التّصوّر و غاية الفعل بحسب الوجود.

و كان الانسان ذاقوى كثيرة بحسب شعب القوى الشهوية و الغضبية و الشيطنة و العاقلة منفردة او مركبة، و لكلّ قوّة مبادٍ و غايات عديدة مثل شهوة النساء مثلاً فانّ المشتهى لهنّ قد يكون الدّاعى فى سعيه النظر فقط، و قد يكون مع ذلك اللّمس، و قد يكون التّقبيل و التّعانق و التّحادث، و قد

يكون الالتحاف معهنّ، وقد يكون السّفاذ كان سعيه مع اختلافه بحسب الصّورة مختلفاً في المبدء والغاية.

[فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ] من ماله لله، و من جاهه و عرضه، و من قوّة قواه و حركات اعضائه، و من قوّته المتخيّلة و العاقلة [و اتّقى] من البخل و من الاعطاء في غير طلب رضا الله، و هذا اشارة الى الكمال العمليّ.

[و صدّق] تقليداً بان استمع من صادق و صدّق، او تحقيقاً بان وجد انموذج ما استمع في نفسه [بالْحُسْنَى] اى العاقبة او المثوبة او الخلصة او الفضيلة او الكلمة الحسنی.

و روى عن الصادق عليه السلام انّ المراد بها الولاية فانه لاحسن احسن منها، و قيل: المراد بها السّير في الله و هو ايضاً آخر مقامات الولاية و هذا اشارة الى الكمال العلمیّ.

[فَسَنُيَسِّرُهُ] بحسب العمل [لِيُسْرَى] اى الخلصة اليسرى الّتى هي ايسر شىء على انسانيّة الانسان و هي الجدّ في طلب مرضاة الله فانه بعد ما كان الانسان مصدّقاً خصوصاً اذا كان تصديقه تحقيقياً كان الطّاعة ايسر شىء و الذّ شىء عنده.

فقوله تعالى: من أعطى، اشارة الى العمل التقليديّ، و صدّق اشارة الى انتهاء العمل الى التحقيق، و قوله تعالى: فسنيّسه ليسرى اشارة الى العمل التّحقيقیّ.

او المراد باليسرى السّير في الله فانه الخلصة اليسرى على الاطلاق فانّ السّير في الله لا يكون الا بعد الخروج عن انانيّات النّفس و الفناء الذّاتيّ، و كلّ عمل يكون مع بقاء انانيّةٍ للنّفس يكون له عسرة ما على النّفس.

او المراد باليسرى ضدّ اليمنى، و يسرى النفس الانسانية هي الكثرات يعنى سنيّسره للاشتغال بالكثرات بحيث يكون فى نهاية اليسر عليه بعد ما كان عسيراً عليه.

[وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ] بحسب العمل التقليدى [وَأَسْتَعْنَى] عن موائد الاخرة بترك العمل لها و هذا اشارة الى التقصان العلمى و العلمى [وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى] اشارة الى التقصان العلمى.

[فَسَنِيْسِرُهُ لِلْعُسْرَى] اى الطريقة العسرى و هى طريق النفس الى الملكوت السفلى، و لا عسر على الانسانية منها.

[وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى] اى سقط فى الهاوية من: تردى فى البئر اذا سقط فيها.

قال القمى: نزلت فى رجلٍ من الانصار كانت له نخلة فى دار رجلٍ و كان يدخل عليه بغير اذنٍ فشكا ذلك الى رسول الله ﷺ و فى المجمع كان لرجلٍ نخلة فى دار رجلٍ فقير ذى عيال و كان الرجل اذا جاء فدخل الدار و صعد النخل ليأخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان الفقير فينزل الرجل من النخلة حتى يأخذ التمر من ايديهم.

و ان وجدها فى فىٍ احدهم ادخل اصبعه حتى يأخذ التمرة من فيه، فشكا ذلك الى النبى ﷺ و اخبره بما يلقى من صاحب النخلة فقال النبى ٩ لصاحب النخلة، تعطينى نخلتك المائلة التى فرعها فى دار فلانٍ ولك بها نخلة فى الجنة؟

- فأبى، فقال ﷺ بعنيها بحديقة فى الجنة؟ فأبى، و انصرف، فمضى اليه ابوالدّ حداح و اشتراها منه بأربعين نخلةً، و اتى الى النبى ﷺ فقال: يا

رسول الله ﷺ خذها واجعل لى فى الجنة الحديقة التى قلت لهذا، فلم يقبله، فقال رسول الله ﷺ لك فى الجنة حدائق و حدائق و حدائق، فأنزل الله الايات. و عن الباقر عليه السلام فأما من أعطى ممّا آتاه الله و اتقى و صدّق بالحسنى اى بانّ الله يعطى بالواحد عشرا الى مائة الف فما زاد فسنيسره لليسرى لا يريد شيئا من الخير الاّ يسرّ له.

[وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى] قال: والله ما تردى من جبل و لا من حائط و لا فى بئر و لكن تردى فى نار جهنم، و عنه عليه السلام فأما من أعطى و اتقى و آثر بقوته، و صام حتّى و فى بندره.

و تصدّق بخاتمه و هو راع، و آثر المقداد بالدينار على نفسه، و صدّق بالحسنى و هى الجنة و الثواب من الله فسنيسره لذلك بان جعله اماماً فى الخير و قدوة و أباً للائمة يسره الله لليسرى.

[إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: اليس لله صنع فى الاعطاء و البخل حتّى نسب تلك الافعال الى العباد بالاستقلال؟- فقال: ليس علينا الا الهدى و اراءه طريق الخير و الشرّ.

[وَأَنَّ لَنَا لَآخِرَةَ وَ الْأُولَى] مبدء و غاية و ملكاً فنعطى منهما ما نشاء لمن نشاء [فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ] بالولاية.

[وَتَوَلَّى] عنها، او كذب بالآخرة، او بالرسالة [وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى] اى سيجعل منها على جانب او بُعد.

[الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى وَ مَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى] استثناء منقطع او استثناء متّصل من محذوف جواب

لسؤالٍ مقدّرٍ اى لا يؤتى ماله الا ابتغاء وجه ربّه الاعلى.

[وَلَسَوْفَ يَرْضَى] ان كانت الايات نزلت فى رجل خاصّ فالمعنى عامّ والاصل فى من أعطى و اتقى علىّ عليه السلام، و فى من بخل و استغنى هو عدوّه.

و قيل: المراد بمن أعطى ابوبكرٍ حيث اشترى بلالاً فى جماعةٍ من المشركين كانوا يؤذونه فأعتقه، و المراد بالاشقى ابوجهلٍ و امّية بن خلف.

سُورَةُ الضُّحَى

احدى عشرة آية، مكيّة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالضُّحَى] وقت ارتفاع الشمس او النهار تماماً بقرينة قوله تعالى [وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى] او ضوء النهار و قدّم الضّحى ههنا لانّ الخطاب ههنا لمحمّد ﷺ و المقدّم فى نظره ضحى عالم الارواح بخلاف السورة السابقة فانّ المخاطب فيها من كان سعيهم شتى و الغالب عليهم التّقيّد بعالم الطّبع الظّلمانىّ و سجد سجدواً سكن اهله اوركد ظلامه.

[مَا وَدَّعَكَ] قرئ بالتّشديد و بالتّخفيف اى ما تركك [رَبُّكَ وَ مَا قَلَى] اى ما ابغضك.

عن الباقر عليه السلام انّ جبرئيل ابطأ على رسول الله ﷺ و أنّه كانت اوّل سورة نزلت: اقرء باسم ربّك الذى خلق ثم ابطأ عليه فقالت خديجة: لعلّ ربّك قد تركك فلا يرسل اليك؟! فأنزل الله تبارك و تعالى: ماودّعك ربّك و ما قلى، و فى حديث: انّ الوحي قد احتبس عنه ايّاماً فقال المشركون: انّ محمّداً ﷺ ودّعه ربّه.

و قيل: انّ اليهود سألو محمّداً ﷺ عن ذى القرنين و اصحاب الكهف فقال ﷺ: اخبركم غداً و لم يستثن فاحتبس الوحي و اغتمّ لشماتة الاعداء، فنزلت تسليّةً [وَلِلْآخِرَةِ] الى الدّار الآخرة.

[خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى] اى الدّنيا او الكرة الآخرة من جبرئيل فى الوحي عليك خير لك من المرّة الاولى [وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى]

اى سوف يعطيك فى الدنيا او فى الآخرة ما يحصل لك به مقام الرضا او ما يحصل لك الرضا به، و قد فسر المعطى بالشفاعة الكبرى و لذلك ورد ان هذه الآية ارجى آية فى كتاب الله.

و عن الصادق عليه السلام رضا جدى عليه السلام ان لا يبقى فى النار موحداً.

[أَلَمْ يَجِدْكَ] استفهام انكارى و استشهاد على اعطاء ما يرضاه كأنه قيل: ما الدليل على صدق هذا الوعد؟- فقال: الدليل عليه أنه وجدك.

[يَتِيماً] عن الاب و الام [فَنَأْوَى] اى آواك اليه او وجدك يتيماً بلا نظير فآوى الناس اليك كما فى الخبر.

[وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى] عطف على الم وجدك فإنه فى معنى وجدك يتيماً اى وجدك قاصراً عن مرتبة الكمال المطلق فهذاك اليه، او وجدك متحيراً فى امر معاشك فهذاك الى تدبير معيشتك فإنه يقال للمتحيّر فى مكسبه: أنه ضالّ.

او وجدك لاتعرف ما الكتاب و لا الايمان فهديك اليهما، و قيل: المعنى وجدك ضالاً فى شعاب مكة فهذاك الى جدك عبدالمطلب لأنه روى أنه ضلّ فى شعاب مكة و هو صغيرة فرآه ابوجهل وردّه الى جدّه، و قيل: انّ حليلة الّتى كانت ترضعه ارادت ان تردّه الى جدّه بعد اتمام رضاعه و جاءت به الى جدّه فضلّ فى الطّريق فطلبته جزعاً فرأت شيخاً متّكأً على عصاه فسألها عن حالها.

فاخبرته بذلك فقال: لاتجزعنى انا اذكّك عليه فجاء الى هبل فقال: هذه السعدية ضلّ عنها رضيعها و جئت اليك لتردّ محمداً عليه السلام عليها فلمّا تفوّه باسم محمّد عليه السلام تساقطت الاصنام و سمع صوتاً انّ هلا كنا على يدى محمّدٍ

عَلَيْهِ السَّلَامُ فخرج و اسنانه تصطك فأخبرت عبدالمطلب عَلَيْهِ السَّلَامُ فطاف بالبيت فدعا فأشعر بمكانه فأقبل عبدالمطلب في طلبه فاذا هو تحت شجرة يلعب باوراقها.

و قيل: انه خرج مع عمه ابي طالب عَلَيْهِ السَّلَامُ في قافلة ميسرة غلام خديجة فبينما هو راكب ذات ليلة جاء ابليس فأخذ بزمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبرئيل ورده الى القافلة.

او المعنى وجدك ضالاً عن قومك بمعنى ان قومك كانوا لا يعرفون مرتبتك فهدى قومك الى معرفتك [وَجَدَكَ غَائِلًا] اى فقيراً.

[فَأَغْنَى] يعنى وجدك محتاجاً فى المال فأغناك بمال خديجة، او بالقناعة او فى العلم فأغناك بالوحى، او وجدك ذاعياً فأغناك، او وجدك تمون قومك بارزاقهم المعنوية فأغناك بالوحى.

روى عن الرضا عَلَيْهِ السَّلَامُ انه قال: فرداً لامثل لك فى المخلوقين فاوى الناس اليك، و وجدك ضالاً اى ضالّة فى قوم لا يعرفون فضلك فهدهم اليك، و وجدك عائلاً تعول اقواماً بالعلم فأغناهم بك.

[فَأَمَّا الْيَتِيمَ] عن الاب الصورى او عن الامام بان لا يكون له امام او بان انقطع عن امامه بغيبته او بموته او بعدم الحضور الملكوتى عنده و ان كان حاضراً عنده بالحضور الملكى، او اليتيم عن العلم.

[فَلَا تَقْهَرْ] اى لا تنهزه على ماله فتذهب بحقه او لا تحتقره، روى ان رسول الله ﷺ قال: من مسح على رأس يтим كان له بكل شعرة تمر على يده نور يوم القيامة، و فى خبر: لا يلى احدكم يتيماً فيحسن ولايته و وضع يده على رأسه الا كتب الله له بكل شعرة حسنة، ومحا عنه بكل شعرة سيئة.

و رفع له بكلّ شعرة درجةً، و في خبر: انا و كافل اليتيم كهاتين في الجنة اذا اتقى الله عزّ و جلّ، و اشار بالسبابة و الوسطى.

[وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ] اي لاتزجر، و المراد بالسائل من يسأل من اعراض الدنيا، او من يلتمس امراً من امور الآخرة.

روى عن رسول الله ﷺ: اذا اتاك سائلٌ على فرسٍ باسط كفيّه فقد وجب الحقّ و لو بشقّ تمرّة.

[وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ] النعمة كما مرّ مراراً ليست الاّ الولاية، او ما كان لاهل الولاية من حيث انهم اهل الولاية سواء كان من لوازم الحياة الدّنيا و طوار بها، او من لوازم الحياة الآخرة و غاياتها.

و سواء كان بصورة النّعمة او بصورة البلاء، و التّحديث اعمّ من ان يكون بالفعل او بالقول او بالكتابة او بالاشارة بل التّحديث بالفعل احبّ الى الله من التّحديث بالمقال.

فاذا انعم الله على عبد بنعمة من النّعم الصّوريّة الدّنيويّة او الآخرويّة المعنويّة احبّ ان يرى من المنعم عليه ان يظهرها بلسانه او بفعاله.

فلو كتّمها من غير مرجّح الهیّ كان كافراً لانعم الله، و لما كان الخطاب يعمّ الرّسول ﷺ و اتباعه كان الامر بالتّحديث مختلفاً بحسب اختلاف الاشخاص و الاحوال.

فانه اذا كان الخطاب لمحمّد ﷺ كان الامر بتحديث الولاية و النّبوة و الرّسالة و القرآن و احكام الولاية و النّبوة و الرّسالة و نزول الوحي و الملك عليه و النّعم الصّوريّة جميعاً.

و ان كان الخطاب لخلفائه كان الامر بتحديث جميع ذلك لكن في

النَّبوة والرّسالة القران بنحو الخلافة لا الاصاله، وان كان الخطاب للمؤمنين كان الامر بتحديث الولاية التي قبلوها بالبيعة الخاصّة والرّسالة التي قبلوها بالبيعة العامّة و بتحديث احكامهما و بتحديث النعم الصّوريّة، وان كان الخطاب للمسلمين كان الامر بتحديث الرّسالة التي قبلوها بالبيعة العامّة و بتحديث احكامها و بتحديث سائر النعم.

و عن الصادق عليه السلام انه قال: اذا انعم الله على عبده بنعمةٍ فظهرت عليه سُمى حبيب الله محدثاً بنعمة الله، و اذا انعم الله على عبده بنعمةٍ فلم تظهر عليه سُمى بغيض الله مكذباً بنعمة الله.

و عن امير المؤمنين ٧ في حديث منعه لعاصم بن زيادٍ عن لبس العباء و ترك الملاء: لا يتذال نعم الله بالفعال احب اليه من ابتذاله لها بالمقال و قد قال الله تعالى: و اما بنعمة ربك فحدث و الاخبار في اظهار العلم و الدّين و سائر النعم اذا لم يكن مانعٌ من ذلك كثيرة.

سُورَةُ أَلَمْ نَشْرَحْ

ثمان آياتٍ، مَكِّيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ] لَمَّا كَانَ أَوَّلُ هَذِهِ السُّورَةِ عَلَى سِيَاقِ السُّورَةِ السَّابِقَةِ وَتَعْدَادِ النِّعْمَةِ تَعَالَى عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ وَرَدَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ أَنَّهُ لَا يَقْرَأُ فِي الْفَرِيضَةِ أَحَدِيهِمَا بِدُونِ الْآخَرِ، وَافْتَى بَعْضُ الْعُلَمَاءِ لَذَلِكَ أَنَّهُمَا سُورَةٌ وَاحِدَةٌ، وَشَرَحَ كَمَنْعِ كَشْفِ وَ قَطْعِ كَشْرَحٍ مِنَ التَّشْرِيحِ وَفَتْحِ وَ شَرَحَ الشَّيْءَ بِمَعْنَى جَعْلِهِ وَسَيِّعاً، وَشَرَحَ الصَّدْرَ تَوْسِيعَتَهُ بِحَيْثُ لَا يَضِيقُ عَنْ مَلَائِمٍ وَلَا عَنْ غَيْرِ مَلَائِمٍ، وَشَرَحَ صَدْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانَ عِبَارَةً عَنْ عَدَمِ ضَيْقِهِ عَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْكَثْرَاتِ وَالْوَحْدَةِ، وَدَعْوَةِ الْخَلْقِ وَعِبَادَةِ الْحَقِّ.

رَوَى أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيْنَ شَرَحَ الصَّدْرُ؟ - قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهَلْ لَذَلِكَ عَلَامَةٌ يَعْرِفُ بِهَا؟ - قَالَ: نَعَمْ، التَّجَافَى عَنِ دَارِ الْغُرُورِ، وَالْإِنَابَةَ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ، وَالْإِعْدَادَ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ.

[وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ] أَيْ حَمْلَكَ الثَّقِيلَ الَّذِي صَوَّتَ، أَوْ أَثْقَلَ، أَوْ كَسَرَ ظَهْرَكَ، وَالْمُرَادُ ثَقُلَ دَعْوَةُ الْخَلْقِ أَوْ مَعَاشِرَتُهُمْ، أَوْ ثَقُلَ اسْتِمَاعُ الْوَحْيِ وَرُؤْيَا الْمَلِكِ فَإِنَّهُ ﷺ فِي أَوَّلِ نَزُولِ الْوَحْيِ صَارَ مَحْمُومًا وَقَالَ: دَثَرُونِي كَمَا سَبَقَ، أَوْ ثَقُلَ أَظْهَارُ النَّبُوءَةِ وَأَظْهَارُ الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا، أَوْ ثَقُلَ أَذَى الْكُفَّارِ وَالْغُفُومِ الَّتِي تَلْحَقُهُ مِنْهُمْ، أَوْ ثَقُلَ إِصْلَاحُ الْمُسْلِمِينَ وَاقَامَتُهُمْ عَلَى الدِّينِ.

[وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ] بعد ما كنت خامداً مختفياً في شعب عمك مدة مديدة، فانه رفع ذكره حتى سمع به في حياته العرب والعجم وسمع به بعد وفاته جميع البلاد، ورفع ذكره بحيث قرنه بذكره تعالى في الاذان الاعلامي وفي اذان الصلوة واقامتها، ورفع ذكره بحيث يذكره الخطاب والوعاظ في خطبهم ومواظهم ومنابرهم، ورفع ذكره بحيث كل من سمع به صلى عليه، ورفع ذكره بان شق اسمه من اسمه.

[فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا] الفاء للسببية والمعنى سهّلنا لك امورك بعد ما كان صعباً اليك بسبب انا جعلنا ان يكون لكل عسر يسرين فهو تعليل لسابقه و وعد له ﷺ بيسر آخر، والمراد بالعسر الفقراؤ تألمه ﷺ عن عدم ايمان قومه و عن ايذاء المشركين له ﷺ و للمؤمنين، او ضيق صدره عن المعاشرة مع الخلق و دعوتهم واقامة عوجهم.

[إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا] تكرير للاول و تأكيد له و لذلك لم يأت باداة الوصل، والمكرر اذا كان معروفاً باللام كان عين الاول اذا لم يكن قرينة، و اذا لم يكن قرينة، و اذا كان منكرأ كان غيره اذا لم يكن قرينة على خلافه.

و لذلك ورد في الاخبار انه: لا يغلب عسر يسرين، فعن النبي ﷺ انه خرج مسروراً فرحاً و هو يضحك و يقول: لن يغلب عسر يسرين فان مع العسر يسراً، ان مع العسر يسراً.

[فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ] نصب من باب علم بمعنى اعيى واتعب: و عيش ناصب ذوكد وجهد، و نصب من باب ضرب بمعنى رفع و وضع من الاضداد، و نصب له من باب ضرب بمعنى عاداه، و التّاصبي من كان معادياً لعلّي ﷺ مبالغة في التّاصب، او منسوب الى من

ابداع المعادة له ﷺ أولاً، والمعنى كلما فرغت ممّا عليك من مَرَمَة معاشك و من دعوة الخلق و جهادهم و ممّا افترض الله عليك من امور دينك فاجهد و اتعب في ابتغاء وجه الله و مرضاته.

و قيل: اذا فرغت من عبادة فعقبها باخرى و لا تخلّ وقتاً من اوقاتك فارغاً لم تشغله بعبادة.

و عن الصادقين (عليه السلام): فاذا فرغت من الصلوة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء و ارغب اليه في المسئلة يعطك.

و عن الصادق (عليه السلام): هو دعاء في دبر الصلوة و انت جالس.

و قيل: اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل.

و قيل: اذا فرغت من دنياك فانصب في عبادة ربك، و قيل: اذا فرغت من الجهاد فانصب في العبادة، او فانصب في جهاد نفسك.

و قيل: اذا فرغت من العبادة فانصب لطلب الشفاعة، و قيل: اذا صححت و فرغت من المرض فانصب في العبادة، و قيل: اذا فرغت ممّا يهّمك فانصب في الفرار من النار.

و عن الصادق (عليه السلام): اذا فرغت من نبوتك فانصب عليّاً (عليه السلام)، و الى ربك فارغب، و عنه أنّه قال: يقول: فاذا فرغت فانصب علمك و اعلن وصيّك فأعلمهم فضله علانيةً فقال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه، الحديث.

قال: و ذلك حين أعلم بموته و نُعيّت اليه نفسه، و ظاهر هذين الخبرين أنّه (عليه السلام) قرئ: انصب بكسر الصاد، و يمكن استفادة هذا المعنى من القراءة المشهورة لجواز ان يكون المعنى اذا فرغت من تبليغ الرسالة و تبليغ جميع الاحكام، او من حجة الوداع فجدّوا تعب في خلافة عليّ (عليه السلام).

فيكون بمعنى اعى، او بمعنى ارفع خليفتك و اعلنه، او بمعنى ارفع خليفتك عليهم.

قال الزمخشري: و من البدع ما روى عن بعض الرافضة انه قرئ فانصب بكسر الصاد اى فانصب علياً عليه السلام للامامة، و لو صحّ هذا للرافضى لصحّ للناصبي ان يقرأه هكذا و يجعله أمراً بالنصب الذي هو بغض علي عليه السلام اقول: ليس فى القراءات المشهورة و لافى الشاذّة قراءة انصب بكسر الصاد، و لادلالة فيما ذكرناه من الرّوايتين على القراءة المذكورة، و قوله تعالى بعد ذلك: و الى ربك فارغب، يدلّ على انه امر بنصب الخليفة فانّ ظاهره يدلّ على نعى نفسه صلّى الله عليه وآله، و المناسب لنعى نفسه تعيين الوصى لنفسه و نصب خليفة للناس ثلّلا ينفصم نظامهم.

سُورَةُ التِّينِ

مَكِّيَّةٌ، وَقِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، ثَمَانِ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَ التِّينِ وَ الزَّيْتُونِ] التِّينُ فاكهة معروفة و هو غذاء و ادام و فاكهة كثير الغذاء قليل الفضول لانوى له و لا قشر نافع لكثير من الامراض و اسم جبل بالشام و مسجد بها، و جبل بقطفان، و اسم دمشق، و مسجد، و طور سيناء بفتح التاء و المداو القصر بمعنى طور سيناء.

و الزيتون شجرة الزيت او ثمرتها و هو ايضاً كثير المنافع يعصر منه دهنٌ يكون اداماً و جزءاً لاكثر الادماء فى بلادهم، و مسجد دمشق، او جبال الشام، و بلد بالصين، و قرية بالصعيد.

و يجوز لله تعالى القسم بكل منهما، و لكن لما كان قوله: و طور سينين، و هذا البلد الامين معطوفاً عليهما فلا وفق ان يكون المراد بهما احد الامكنة بحسب الظاهر، و الا وفق بحسب التأويل ان يكون المراد بالتين جهة النفس العمالة الالهية، و بالزيتون جهتها العلامة فانهما مسجدان فى العالم الصغير.

[وَ طُورِ سِينِينَ] سينين و سينا بالمد مكسورة السين و مفتوحتها، و سينى بفتح السين و القصر يضاف اليها الطور، و قد مضى فى سورة المؤمنون بيان لها.

[وَ هَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ] اى مَكَّة، و كونها اميناً لجعلها مأمناً بالمواضعة مأمناً بمحض مشيئة الله حيث ابتلى بعض من اراد التعرض لها كأصحاب الفيل.

و طور سينين بحسب التأويل فى العالم الصّغير اشارة الى الجهة العليا من النفس التى يناجى الصّاعد عليها ربّه ويشاهد حضرته، وهذا البلد الامين الى مقام القلب و نواحيه.

و عن الكاظم عليه السلام أنّه قال: قال رسول الله ﷺ إنّ الله تبارك و تعالى اختار من البلدان اربعة فقال تعالى: و التّين و الزّيتون و طور سينين و هذا البلد الامين فالتّين المدينة، و الزّيتون بيت المقدس، و طور سينين الكوفة، و هذا البلد الامين مكّة، و قال القمّي: التّين رسول الله ﷺ، و الزّيتون امير المؤمنين عليه السلام، و طور سينين الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام، و هذا البلد الامين الاثمة، و عن الكاظم عليه السلام التّين و الزّيتون الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام، و طور سيناء علىّ بن ابي طالب عليه السلام.

و هذا البلد الامين محمّد ﷺ، و هذه الاخبار اشارة الى بعض وجوه التأويل [لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ] قومه جعله معتدلاً، و قومه ازال عوجه، و كون الانسان فى احسن تقويم بحسب الصّورة و المعنى مشهود و محسوسّ فأنّه جعل اجزائه و اعضائه مناسباً و موافقاً له، و جعل جميع مراتبه العالية ايضاً مناسباً و موافقاً، و اذا لوحظ مع كلّ مولودٍ من الثّبات و الحيوان كان احسن تعديلاً منه.

[ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ] نكّر السّافلين للاشارة الى أنّهم من فظاعة حالهم و نكارة تسفلهم لا يمكن تعريفهم فأنّهم يجعلهم اخسّ و اسفل من النّسوان و الاطفال و المجانين، او جعلناه من اهل اسفل دركات الجحيم، و قد فسّر الانسان بمنافقى الامة فى الاخبار فيكون الاستثناء منقطعاً.

و ان كان المراد مطلق الانسان و هو الاوفق كان الاستثناء متّصلاً و

كان المعنى لقد خلقنا هذا الجنس في ضمن جميع الافراد في احسن تقويم بحسب صورته و باطنه، ثم رددناه اسفل سافلين بحسب صورته و بحسب باطنه حيث انزلناه الى اسفل دركات الجحيم.

[إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى مكرراً بيان هذه العبارة يعنى لانردّهم اسفل سافلين. [فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ] يعنى بسبب انّ لهم اجراً غير مقطوع او غير ممنون به عليهم فانّ المؤمنين كما يكونون من اوّل الصّبا فى النّمو بحسب الصّورة يكونون فى النّمو بحسب الباطن الى آخر العمر ليس ينقص زيادة العمر من ايمانهم شيئاً، وكما يكونون بحسب الباطن فى النّمو يكون اكثرهم بحسب الظّاهر فى ازدياد البهاء و النّصرة الى آخر العمر.

[فَمَا يُكَذِّبُكَ] كذب بالامر من باب التثنية انكره، و كذّبه حمله على الكذب و جعله كاذباً وعدّه كاذباً و المعنى اى شىء يحملك او يجعلك او يعدّك كاذباً.

[بَعْدُ] اى بعد هذا الدّليل المشهود المحسوس على الحشر [بِالدِّينِ] بالحشر و الجزاء، او بسبب هذا الدّين الذى انت عليه، او بولاية علىّ عليه السلام او بعلى عليه السلام، و الخطاب خاصّ بمحمّد ﷺ على التعريض او عامّ.

[أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ] اى احسن الحاكمين فى حكمه او اشدّ المتقين فى اتقان صنعه يعنى أنّك اذا نظرت الى صورة الانسان و سيرته ايقنت بانه احسن حكماً و اتقن صنعا من كلّ صانع.

و من كان كذلك لايهمل صنعه الذى عمل فيه دقائق الصّنع التى تحيّر فيها اولوا الالباب و لا يبطله بلاغاية، فانّ ادنى صانع اذا كان عاقلاً لا يبطل صنعه من غير فائدة.

سُورَةُ الْعَلَقِ

مَكِّيَّةٌ، عَشْرُونَ آيَةً، وَقِيلَ: تِسْعَ عَشَرَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ] فِي أَكْثَرِ الْأَخْبَارِ مِنْ طَرَقِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ أَنَّ هَذِهِ السُّورَةَ أَوَّلُ سُورَةٍ نَزَلَتْ عَلَيْهِ ﷺ وَكَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ فِي أَوَّلِ يَوْمٍ نَزَلَ جَبْرَائِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَوْ مَا نَزَلَ كَانَ خَمْسَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِهَا، وَقِيلَ: أَوَّلُ مَا نَزَلَ سُورَةُ الْمَدِّثَرِ.

وَقِيلَ: فَاتِحَةُ الْكِتَابِ، وَ لَفْظَةُ الْبَاءِ فِي بِاسْمِ رَبِّكَ لِلْسَّبِيَّةِ أَوْ لِلْإِسْتِعَانَةِ، وَ الْمَعْنَى أَنَّكَ كُنْتَ قَبْلَ ذَلِكَ تَقْرَأُ بِنَفْسِكَ، وَ بَعْدَ مَا فَنَيْتَ مِنْ نَفْسِكَ وَ أَبْقَيْتَ بَعْدَ الْفَنَاءِ وَ أَرَجَعْتَ إِلَى الْخَلْقِ صَرْتَ مُشَاهِدًا لِلْحَقِّ فِي الْخَلْقِ وَ فَاعِلًا وَ قَائِلًا وَ قَارِيًا بِالْحَقِّ لَابِنَفْسِكَ.

فَاقْرَأْ مَكْتُوبَاتِ اللَّهِ فِي الْوَحْطِ الطَّبَائِعِ وَ الْمَثَالِ وَ مَقْرُوءَاتِ مَلَائِكَتِهِ عَلَيْكَ وَ مَسْمُوعَاتِكَ مِنْ وَسَائِطِ الْحَقِّ تَعَالَى بَعْدَ مَا رَجَعْتَ إِلَى الْخَلْقِ بِاسْمِ رَبِّكَ لَابِنَفْسِكَ.

وَقِيلَ: لَفْظَةُ الْبَاءِ زَائِدَةٌ، وَ الْمَعْنَى اقْرَأْ اسْمَ رَبِّكَ وَ الْمَعْنَى أَنَّكَ كُنْتَ تَقْرَأُ قَبْلَ الْفَنَاءِ أَسْمَاءَ الْأَشْيَاءِ، وَ بَعْدَ الْبَقَاءِ يَنْبَغِي أَنْ تَقْرَأَ اسْمَ رَبِّكَ لِأَنَّكَ لَا تَرَى بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا أَسْمَاءَ اللَّهِ لَا أَسْمَاءَ الْأَشْيَاءِ.

[الَّذِي خَلَقَ] يَعْنِي بَعْدَ الرَّجُوعِ لَا تَرَى الْأَشْيَاءَ إِلَّا مَخْلُوقِينَ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ مَخْلُوقُونَ، وَ لَمَّا كَانَ قَوَامُ الْمَخْلُوقِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ بِالْخَالِقِ

بل ليس للمخلوق من تلك الحيثية شيئية و انانية الا شيئية الخالق و انانيته فلم يكن في نظرك الا اسم الله الخالق، و لما كان ظهور خالقيته و اتقان صنعه و دقائق حكمته و حسن صانعيته بخلق الانسان و السير من مقام كماله في خلقه او في امره و خلقه الى اخس مواده بطريق السير المعكوس قال تعالى:

[خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ] العلق محرّكة الدّم عامّة، او الشّدید الحمرة، او الغليظ، او الجامد منه، و الطّين الّذى يعلق باليد، و الكلّ مناسب.

[اَقْرَأْ] خلق الانسان بدل من خلق نحو بدل البعض من الكلّ، او نحو بدل الكلّ من الكلّ، او تأكيد له او مستأنف و تفسير له، جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ او مفعول لاقرء الثّانى و هو جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ كأنّه قيل: ما اقرء؟- فقال: اقرء خلق الانسان من علق.

[وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ] الكريم السّخىّ الحیّ الّذى يعطى بلاعوضٍ و لاغرضٍ، و يتحمّل من غير عجزٍ، و لا يظهر اساءة المسیء فى وجهه، و الاكرم البالغ فى ذلك، و هو خبر ربّك او وصفه.

[الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ] اى علّم الانسان الخطّ بالقلم، او علّم جميع مادون الاقلام العالية جميع ما يحتاجون اليه تعلیماً و جودياً او تعلیماً شعورياً بتوسّط الاقلام العالية، او اشعر الانسان بالقلم الطّبیعیّ حتّى حصل انواع الخطوط بتوسّطه، او اشعر الانسان بالاقلام العالية و أنّها اوائل علله حتّى يطلب التّشبه بها و الوصول اليها.

[عَلَّمَ الْإِنْسَانُ مَا لَمْ يَعْلَمْ] بدل او تأكيد او مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ و المراد من التّعليم بالقلم التّعليم الوجودیّ و بتعليم ما لم يعلم التّعليم الشّعورىّ يعنى علّم الانسان بالتّعليم الشّعورىّ ما لم يعلم بالتّعليم

الوجوديَّ او كلاهما عامٌ.

[كَلَّا] ردع و جوابٌ لسؤالٍ مقدَّرٍ كأنه قيل: ان كان الرَّبُّ الاكرم الذي علَّم الانسان ما لم يعلم فما له لم يعلم جميع الاناسيَّ من اوّل اعمارهم جميع ما لم يعلموا حتّى يستغنوا من اوّل الامر بحسب العلم؟- فقال: كفّ عن هذا السّؤال وهذا التّمنّي.

[إِنَّ الْإِنْسَانَ كَيْطَغِي أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجْعِي] خطاب لمحمّد ﷺ او للانسان، و جوابٌ لسؤالٍ مقدَّرٍ كأنه ﷺ قال: فماله بعد هذا الطّغيان؟

- او كأنّ الانسان قال: فما لنا بعد الطّغيان؟

- قال: انّ الى ربّك الرّجعي.

[أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى] نزلت في ابي جهل فانه قال: لو رأيت محمّداً ﷺ يغفّر لَوْطُثُ عَنْقَهُ.

فقيل: هو يسجد، فجاء ثم رجع على عقبه وكان يتقي بيديه، فقيل له في ذلك، فقال: انّ بيني وبينه خندقاً من النّار و هولاً واجنحةً.

[أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ] المصلّي [عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى] اي وامر بالتّقوى لكنّه أتى بلفظة او للاشعار بانّ كلّاً من الوصفين يكفي في سوء حال النّاهي عن الصّلاة، و جواب الشرط محذوف.

[أَرَأَيْتَ] هذه و سابقتها تكريرٌ و تأكيدٌ للاولى فانّ المقام مقام الذّمّ و السّخط، و التّكرير مطلوبٌ.

[إِنْ كَذَبَ وَ تَوَلَّى] متعلّق كذب و تولّى يجوز ان يكون الله او الرّسول او الصّلاة.

[أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى] يعنى ان كان يعلم فهو ملوم مستحق للعذاب مرتين، و ان كان لا يعلم فهو ملوم و مستحق للعذاب مرة واحدة [كَلَّا] ردع للانسان عن فعلته.

[لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ] سفعه لطمه و ضربه، و سفع الشئ و سمه، و سفع السموم وجهه لفحه لفحاً يسيراً، و سفع بناصيته قبض عليها فاجتذبتها، و يجوز ان يكون السفع ههنا من كل من هذه اى لنقبضن على ناصيته و نجرّنه الى النار.

او لنسودن وجهه، و الاختصاص بالناصية لانه اشرف اجزاء الوجه و ما به ظهوره اولاً، او لنعلمته^١ او لنذلّنه، و قد مضى فى سورة هود تحقيق الاخذ بناصية كل دابة عند قوله تعالى: ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها.

[نَاصِبَةٌ كَاذِبَةٌ خَاطِئَةٌ] نسبة الكذب و الخطيئة الى الناصية مجاز [فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ] اى اهل ناديه، قيل: ان اباجهل قال: اتهددنى و انا اكثر اهل الوادى نادياً؟

- فنزلت [سَدْعُ الزَّبَانِيَةِ] جمع الزبانية كشرذمة متمرد الجن و الانس و الشديد منهما، و الشرطى، او الزبانية جمع الزبى بكسر الزاء و النون و تشديد الياء بمعنى الشرطى، يعنى سندعوا الزبانية لاخذه فليدع ناديه لدفع العذاب و مدافعتنا.

[كَلَّا] ردع لمحمد ﷺ عن انتظام عزيمته، فى طاعة ربه، او الخطاب عام و كلا ردع لمن اراد اتباع ابى جهل فى غوايته [لَا تُطْعُهُ] فى النهى عن الصلوة او فى تكذيبه لمحمد ﷺ.

[وَأَسْجُدْ]^١ و لا تكثر بنهيه اى صلّ و اسجد فى صلوتك او تذلل
 لربك [وَأَقْتَرِبْ] بسجدة الى ربك فان اقرب ما يكون العبد الى ربه و هو
 ساجد، و السجوه ههنا فرض.

فعن ابي عبد الله عليه السلام: العزائم آلم تنزيل، و حم السجدة، و النجم
 اذاهوى، و اقرء باسم ربك، و ما عداها فى جميع القرآن مسنون و ليس
 بمفروض، و فرض السجدة على الامّة ان كان الخطاب خاصاً بمحمد صلّى الله عليه وآله كان
 بتبعيته .

و فرض السجدة لقراءة امثال هذه الاية او استحبابه لما ذكرنا مكرراً
 انّ القارى ينبغى ان يكون حين القراءة فانياً عن نسبة الافعال الى نفسه و
 يكون لسانه لسان الله لالسان نفسه حتى لا يمتنع فى زمرة من قال الله
 تعالى: يلوون السنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب و ما هو من الكتاب
 فاذا صار لسان القارى لسان الله ينبغى ان يستمع الامر بالسجدة من الله
 فيسجد لسمع الامر بالسجدة امتثالاً لامر الله المسموع من لسانه الذى صار
 لسان الله.

سُورَةُ الْقَدَرِ

مَكِّيَّةٌ، وَقِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، سِتُّ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَنَا أَنْزَلْنَاهُ] اى القرآن، ابهـمه من دون ذكرٍ له تفخيماً له بادعاء أنه معيّن من غير تعيينٍ كما أنّ نسبة الانزال الى ضمير المتكلم و تعيين الظرف تفخيم له و قد انزل القرآن بصورته [فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ] الّتى هى صدر محمّد ﷺ، و فى ليلة القدر الّتى هى النقوش المدايية و الالفاظ الّذى يخفى المعانى تحتها.

اعلم، أنه يعبر عن مراتب العالم باعتبار امد بقائها، و عن مراتب الانسان باعتبار النزول بالليالى و باعتبار الصعود بالايام لان الصاعد يخرج من ظلمات المراتب الدّانية الى انوار المراتب العالية.

و التّازل يدخل من انوار المراتب العالية فى ظلمات المراتب النّازلة كما أنه يعبر عنها باعتبار سرعة مرور الواصلين اليها و بطوء مرورهم بالساعات و الايام و الشهور و الاعوام.

و ايضاً يعبر عنها باعتبار الاجمال فيها بالساعات و الايام و باعتبار التفصيل بالشهور و الاعوام، و أنّ المراتب العالية كلّها ليالٍ ذووالاقدار و أنّ عالم المثل يقدر قدر الاشياء تماماً فيه و يقدر ارزاقها و آجالها و مالها و ما عليها فيه.

و هو ذو قدرٍ و خطرٍ، و هكذا الانسان الصّغير و لىالى عالم الطّبع كلّها مظاهر لتلك اللّيالى العالية، فإنّها بمنزلة الارواح لليالى عالم الطّبع و بها تحصّلها و بقاؤها لكن لبعض منها خصوصيّة، بتلك الخصوصيّة تكون

تلك الليالي العالية اشدّ ظهوراً في ذلك البعض .

و لذلك ورد بالاختلاف و بطريق الابهام و الشكّ: انّ ليلة القدر ليلة النصف من شعبان، او التاسع عشر او الحادى و العشرون، او الثالث و العشرون، او السابع و العشرون، او الليلة الاخيرة من شهر رمضان و غير ذلك من الليالي، و عالم الطّبع و كذلك عالم الشّياطين و الجنّ بمراتبها ليس بليلة القدر، و هذان العالمان عالما بنى امية و ليس فيهما ليلة القدر، و الاشهر المنسوبة الى بنى امية التى ليس فيها ليلة القدر كناية عن مراتب دينك العالمين.

[وَمَا أَذْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ] الاتيان بالاستفهامين لتفخيم تلك الليلة، و لما لم يمكن بيان حقيقة تلك الليلة قال تعالى [لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ] ليس فيها ليلة القدر.

فى اخبار كثيرة عن طريق الخاصّة: انّ رسول الله ﷺ رأى فى منامه انّ بنى امية يصعدون على منبره من بعده و يضلّون النّاس عن الصّراط القهقرى فأصبح كئيباً حزيناً فهبط عليه جبرئيل فقال: يا رسول الله ﷺ مالى اراك كئيباً حزيناً؟ قال: يا جبرئيل انّى رأيت بنى امية فى ليلتى هذه يصعدون منبرى من بعدى يضلّون النّاس عن الصّراط القهقرى، فقال: و الذى بعثك بالحقّ نبياً انّى ما اطلّعت عليه فعرج الى السّماء فلم يلبث ان نزل عليه بآى من القرآن يونسه بها، قال: افرأيت ان متّعناهم سنين ثمّ جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتّعون و انزل عليه، انا انزلناه فى ليلة القدر و ما ادرىك ما ليلة القدر ليلة القدر خيرٌ من الف شهر، جعل الله ليلة القدر لنبيّه ﷺ خيراً من الف شهر ملك بنى امية.

روى أنّه ذكر لرسول الله ﷺ رجلٌ من بنى اسرائيل أنّه حمل السّلاح على

عاتقه في سبيل الله الف شهرٍ فعجب من ذلك عجباً شديداً و تمتى ان يكون ذلك في امته فقال: يا رب جعلت امتي اقصر الامم اعماراً و اقلها اعمالاً فأعطاء الله ليلة القدر و قال: ليلة القدر خيرٌ من الف شهر الذي حمل الاسرائيلي السلاح في سبيل الله لك و لامتك من بعدك الى يوم القيامة في كل رمضان.

[تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَ الرُّوحُ] تنزل نزل في مهلةٍ و مضى في سورة بنى اسرائيل بيان الروح و انه اعظم من جميع الملائكة و انه ربّ النوع الانساني [فِيهَا بِأَذْنِ رَبِّهِمْ] بعلمه او اباحته [مِمَّ كُلِّ أَمْرٍ] لاجل كل امرٍ قدّر في تلك الليلة.

و قرئ من كل امرٍ بهمة في آخره يعنى من اجل كل انسان من حيث خيره او شره و قيل: من كل امرٍ متعلق بقوله تعالى [سَلَامٌ هِيَ] و الظاهر انه متعلق بتنزل و معنى سلامٌ هي [حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ] ان تلك الليلة سلامة من كل شرٍ و آفة، او هي تحية على طريق المجاز.

كما ورد عن السجّاد عليه السلام يقول: يسلم عليك يا محمد ﷺ ملائكتي و روحى سلامى من اول ما يهبطون الى مطلع الفجر، و قال القمى: تحية يحيى بها الامام الى ان يطلع الفجر، و فى خبر ان علامة ليلة القدر ان يطيب ريحها ان كانت فى برد دفئت، و ان كانت فى حرٍ بردت.

و فى رواية: لاحارة و لاباردة تطلع الشمس فى صبيحتها ليس لها شعاع.

سُورَةُ الْبَيِّنَةِ.

مدنيّة، و قيل: مكّيّة، ثمان آيات.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] اى اليهود و النصارى فانهم كانوا معروفين بهذا الاسم.

[وَالْمُشْرِكِينَ] عبدة الاصنام او عبدة الاصنام و غيرهم من اصناف المشركين، و سَمِيَ اهل الكتاب كافرين لانهم ستروا الدين و الطّريق الى الله، و ستروا الحقّ بحسب صفاته و ان كانوا اقرّوا بالتوحيد.

[مُنْفَكِّينَ] اى لم يكونوا متفرّقين بان يكون بعضهم على الحقّ و بعضهم على الباطل بل كان جميعهم على الباطل مجتمعين فيه او منفكّين عن دينهم او عن الوعد باتّباع الحقّ اذا جاءهم محمّد ﷺ او عن الاقرار بمحمّد ﷺ و رسالته او عن الحجج و البراهين.

[حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ] المراد بالبيّنة الرّسول ﷺ او رسالته او معجزاته، و استقبال تأتيتهم بالنسبة الى قوله لم يكن و الا فهو على المضىّ [رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ] بدل من البيّنة بدل الكلّ او بدل الاشتمال او رسوله خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف او مبتدئ خبره قوله تعالى.

[يَتْلُوا] عليهم [صُحُفًا مُطَهَّرَةً] و المراد بالصّحف اللوح العالية و الاقلام الرّفيعة، او الصّدور المستنيرة و القلوب المضيئة، او الكتب الماضية السّماوية من كتب الانبياء الماضين و الكلّ مطهّر من التّغيير و التّبديل و المادّة و نقائصها و انقلاباتها و من مسّ ايدى الاشرار و من

الاتيان البطلان اليها.

[فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ] اى مكتوبات مستقيمة لاعوج فيها اصلاً، او مقيمة تقيم كل من اتصل بها، او معتدلة لانهراف فيها، او كافية يكفى جميع امور من توسل بها، او المراد بالصّحف المطهرة القران و فيها جميع العلوم القلبية و القلبية الكافية لمن تدبرها و توسل بها.

[وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] فيما ذكر سابقاً [إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ] يعنى لم يكونوا منفكين عن دينهم او اجتماعهم او تصديق محمد ﷺ و ما تفرقوا الا بعد الرسول ﷺ بان صدق بعضهم و كذب بعضهم و بقى بعضهم على دينه و ترك بعضهم دينه.

[وَمَا أَمَرُوا] اى والحال انهم ما امروا بشىءٍ [إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ] الحنيف الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه و كل من حج او كان على دين ابراهيم.

[وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى فى اوّل البقرة بيان لاقامة الصلوة و ايتاء الزكوة يعنى ان اهل الكتاب ما امروا على لسان انبيائهم ﷺ و فى كتبهم الا بتوحيد العبادة المستلزم لتوحيد الواجب و المبدء، و باقامة الصلوة التى هى عماد الدين و جالب الخصائل، و ايتاء الزكوة الذى هو تطهير من كل رذيلة، و ما تأمرهم انت ايضاً الا بذلك، فمالهم اختلفوا فى تصديقك و تكذيبك؟!

[وَذَلِكَ] اى توحيد العبادة و توحيد المبدء و اقامة الصلوة و ايتاء الزكوة [دِينُ الْقِيَمَةِ] اى دين الكتب القيّمة، و قيل: القيّمة جمع القائم اى دين القوم القائمين بأمر الله.

[إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بِالرَّسُولِ ﷺ او بكتابه او بأمر الله تعالى فى رسوله ﷺ او بالولاية و الجملة جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن حال المختلفين.

[مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِينَ] عطف على الَّذِينَ كَفَرُوا او على اهل الكتاب [فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] من اهل الكتاب و المشركين او من اى فرقة كانوا [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ] و مقام الرضا آخر مقامات النفس الانسانية كما انّ جنّة الرضوان آخر الجنان.

[ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ] قد مضى مكرراً انّ الخشية حالة حاصلة من امتزاج الخوف و الحبّ و لا تكون الا بعد العلم بالمخشى منه الذى كان له محبوبية و لذلك قال تعالى: انما يخشى الله من عباده العلماء يعنى من لم يعلم بالله لم يخشيه لعدم حصول المحبة له.

سُورَةُ الزَّلْزَالِ

تسع آياتٍ مدنيّة، و قيل: مكّيّة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا] المعهود و هو زلزال القيامة الصّغرى
او الكبرى او الزّلزال اللّائق بحالها و هو الزّلزال المحيط بها و هو الزّلزال
العالم الّذى ليس الّا فى القيامة، فانّ ارض البدن عند الاحتضار يتزلزل تزلزلاً
عظيماً.

[وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا] اثقال الارض عبارة عن القوى و
الارواحن و عن القوى و الاستعدادات المكمونة فى ارض العالم الكبير او
فى الابدان فانّ ارض البدن عند الموت تخرج بالموت جميع ما فيها من
الفعليّات الموجودة و الاستعدادات المكمونة و تظهر حينئذٍ جميع
المكمونات فى العالم الكبير.

[وَقَالَ الْإِنْسَانُ] الواقع فى الزّلزال او النّاظر الى الزّلزال تعجباً من
ذلك الزّلزال [مَا لَهَا يَوْمَئِذٍ تَحَدَّثُ أَخْبَارَهَا] روى عن الباقر عليه السلام انّ
امير المؤمنين عليه السلام قال: انا الانسان و ايبى تحدّث اخبارها، و روى عن
الثبّي عليه السلام أنّه قال: اتدرون ما اخبارها؟- قالوا: الله و رسوله اعلم، قال:
اخبارها ان تشهد على كلّ عبدٍ و امةٍ بما عمله على ظهرها، تقول: عمل كذا و
كذا يوم كذا و كذا.

فهذه اخبارها [بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا] ان تحدّث وحي الهامٍ او وحيّاً
بتوسّط الملك [يَوْمَئِذٍ] اى يوم القيامة الصّغرى [يَصْدُرُ النَّاسُ] اى

القوى و المدارك الانسانية فى العالم الصغير من مراقدها و محالها او يوم
القيامة الكبرى يصدر افراد الناس من مراقدهم و مواقفهم [أَشْتَاتًا]
متفرقين فى صفوفٍ عديدةٍ بحسب مراتبهم و درجاتهم فى السعادة و
الأسقاة.

[لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ] قرئ بفتح الياء و ضمها، و قد مضى مكرراً ان
العامل يحصل من عمله فعلية فى نفسه و يراه العامل بعد الموت بصورةٍ
مناسبةٍ لذلك العمل و هذا العامل، و يرى صورةً اخرى موافقةً لتلك الصورة
فى الآخرة فيرى أعماله بانفسها و بصورها اللاتقة بها المعبر عن تلك الصور
بجزاء الاعمال.

[فَمَنْ يَعْمَلْ] من المؤمنين [مِثْقَالَ ذَرَّةٍ] اى مقدار ذرةٍ [خَيْرًا
يَرَهُ] يعنى لا يعزب عن نظر المؤمنين شىءٌ يسيرٌ من اعماله و يرى اعماله
بصورها و بجزائها، و اما شرور المؤمن فاما ممحوة او مغفورة او مبدلة،
فلا يراها، او المعنى فمن يعمل من المؤمن و الكافر مثقال ذرةٍ خيراً يره لكن
المؤمن يراه فى ميزان نفسه و الكافر يراه فى ميزان المؤمن، فيزداد تحسره.
[وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ] يعنى من يعمل من الكافر فان
خيرات الكافر تحبط، و شرور المؤمن قد ذكر انه لا يراها، او من الكافر و
المؤمن فان المؤمن يرى شروره فى ميزان الكافر.

سُورَةُ الْعَادِيَاتِ

احدى عشرة آية، مدنيّة، وقيل: مكّيّة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا] اقسام بالخيّل العاديات فى الجهاد، و الضّبح صوت انفاس الخيل و هو مفعول مطلق للعاديات فانّها مستلزمة للضّبح، او لفعله المحذوف، او حال بمعنى ضابحات.

[فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا] ورى الزّند خرجت ناره، و اوريت الزّند اخرجت ناره، عبّر عن خروج النّار من ملاقات حوافر الخيل و الاحجار بالايراء و القدح.

[فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا] اى وقت صبح، و اغار بمعنى عجلّ فى المشى و اغار على القوم غارةً و اغارةً، و اغار الفرس اشتدّ عدوه فى الغارة.
[فَأَثَرُنَ بِهِ] اى بالصّبح او بالعدو [نَقْعًا] اى غباراً [فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا] إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ] الكنود كافر النعم، و الكافر و اللّوام لربه تعالى، و البخيل، و العاصى، و من يأكل وحده و يمنع رفقده و يضرب عبده، و المراد بالانسان مطلق الانسان.

فانّها كما روى نزلت فى غزاة علىّ عليه السلام لاهل الوادى اليابس كانوا اثنى عشر ألفاً قد استعدّوا و تعاهدوا و تعاقدوا على ان يقتلوا محمّداً صلى الله عليه و آله و علىّ بن ابى طالب عليه السلام فأرسل النّبىّ صلى الله عليه و آله اليهم ابابكر فلما وصل اليهم و رأى عدّتهم و كثرتهم جبّين و جبن اصحابه و رجع الى رسول الله صلى الله عليه و آله فقال الرّسول صلى الله عليه و آله: خالفت قولى و عصيت الله و عصيتنى.

ثم ارسل اليهم عمر، ففعل مثل ما فعل صاحبه، ثم ارسل اليهم علياً عليه السلام واخبر انه سيفتح الله على يديه، فسار علي عليه السلام اليهم في اربعة آلاف من المهاجرين والانصار و سار بهم غير مسير صاحبيه فأنهما كانا يسيران برفق و سار علي عليه السلام و اتعب القوم حتى وصل الى مكان يرونهم فلما سمع اهل الوادى اليابس بمقدم علي عليه السلام اخرجوا اليه منهم فأتى رجل شاكى السلاح و خرج علي عليه السلام مع نفر من اصحابه فقالوا لهم: من انتم؟- و من اين اقبلتم؟- قال: انا علي بن ابي طالب جئنا اليكم لنعرض عليكم الاسلام فان تقبلوا والا قتلناكم، فقالوا: انا قاتلوك و قاتلوا اصحابك، و الموعود بيننا و بينك وقت الضحوة من غدٍ.

فانصرفوا و انصرف علي عليه السلام، فلما جنة الليل امر اصحابه ان يحسنوا الى دوابهم فلما انشق عمود الصبح صلى بالناس بغلس ثم غار عليهم بأصحابه، فلم يعلموا حتى وطئتهم الخيل فما أدرك آخر اصحابه حتى قتل مقاتليهم، و سبى ذراريهم، و استباح اموالهم، و خرّب ديارهم، و اقبل بالاسارى و الاموال معه.

فصعد الرسول صلى الله عليه وسلم المنبر قبل وصول علي عليه السلام و اخبر الناس بما فتح الله على المسلمين و اعلمهم انه لم يفلت منهم الا رجلاً، و نزل، فخرج يستقبل علياً عليه السلام في جميع اهل المدينة حتى لقيه على ثلاثة اميال من المدينة، فلما رآه علي عليه السلام مقبلاً نزل عن دابته و نزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى التزمه و قبل ما بين عينيه، و عن جعفر بن محمد عليه السلام: ما غنم المسلمون مثلها قط الا ان يكون من خيبر فأنها مثل خيبر فانزل الله تبارك في ذلك اليوم هذه السورة.

[وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ] يعنى انّ الانسان يشهد و يعلم انه كنود،
او الله يشهد على انه كنود [وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ] اى بخيل او قوى، و
المراد بالخير المال او الحياة او كلّ ما كان ملائماً للانسان.

[أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ] اى بعث [مَا فِي الْقُبُورِ] اى قبور التراب من
الاموات، و قبور الابدان من القوى و الفعليّات، و القوى و الاستعدادات
المكمونات.

[وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ] من النّيّات و الارادات و الخيالات و
الاعتقادات [إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ] الجملة مفعول يعلم معلق عنها
العامل يعنى انه ينبغى ان يعلم ذلك فيرتدع من خلاف قول رسوله ﷺ و
ضمير بهم راجع الى الانسان لانه اّمّا فى معنى الجنس، او راجع الى ما فى
القبور، و التعبير بما لانّ ما فى القبور مادام فى القبور فى حكم غير ذى
الشعور، و اذا بعث من القبور صار فى حكم ذى الشعور.

سُورَةُ الْقَارِعَةِ

مَكِّيَّةٌ، احدى عشرة آيةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَ مَا أَذْرِيكَ مَا الْقَارِعَةُ] وضع الظاهر موضع

المضمر و تكرير الاستفهام و نفى دراية محمد ﷺ او دارية من له شأن الدراية تعظيم و تهويل للقارعة و المراد بالقارعة اما القيامة فانها تفرع كل من كان له في الدنيا انانية بما فيها من الاهوال، او المراد بها الداهية التي تكون في القيامة.

[يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوتِ] الذي يتهافت على

السراج و لا يكون لحركته و طيرانه نظام، شبه الناس في القيامة به لشدة تحيرهم و عدم انتظام حركاتهم مثل قوله تعالى: كأنهم جرادٌ منتشرٌ و يوم منصوب بالقارعة، او باعنى محذوفاً، او بكون محذوفاً.

[و تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ] العهن الصوف او المصبوغ منه

الواناً، و المنفوش المنتشر و المعنى تكون الجبال كالصوف المصبوغ المندوف.

[فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ] اى ذات رضا،

او الوصف بحال المتعلق اى في عيشة راضٍ صاحبها بها.

[وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ] الام ههنا بمعنى المسكن

او الخادم، او المعنى ام رأسه ساقطة في النار، لكن الاول اولى ليوافق ظاهره التفسير الذي في قوله تعالى:

[وَمَا أَذْرِيكَ مَا هِيَةٌ نَارُ حَامِيَةٍ] شديد الحرارة.

سُورَةُ التَّكْوِيْنِ

مدنيّة، و قيل: مكّيّة ثمان آياتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلْهِيكُمُ التَّكْوِيْنَ] اى التّفاخر و التّغالب بكثرة المال و الاولاد، او بكثرة العشائر و القبائل، او الاهتمام فى تكثير الاموال و الاولاد، و الى كلّ اشير فى الاخبار.

[حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ] يعنى ماقتنم بالتّكائر بالاحياء حتّٰى عددتم الموات و الحال انّ الاعتبار بالاموات كان اولى من الافتخار بهم، او الهاكم التّفاخر او طلب الكثرة حتّٰى متّم و دخلتم المقابر، و الى كلّ اشير فى الاخبار [كَلَّا] ردع عنه اى انتهوا عن ذلك.

[سَوْفَ تَعْلَمُونَ] انّ الاشتغال عن الآخرة بالتّكائر سبب دخول الجحيم بل هو دخل فى الجحيم لكن لما كان مداركم خدره و ابصاركم فى غشاوة فى الدّنيا لم تحسّوا بألمها و لم تبصروا نارها و انواع عذابها، او المعنى سوف تصيرون من اهل العلم و اذا صرتم عالمين رأيتم الجحيم و لم يك ينفعكم علمكم حينئذٍ.

[ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ] تأكيد للاوّل و تخلّل ثمّ للمبالغة فى التّأكيد، او الاول فى القيامة الصّغرى و الثّانى فى القيامة الكبرى [كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ لَتَرُونَ] فى الدّنيا.

[الْجَحِيْمَ] كما انكم فى الآخرة تصيرون عالمين فترون الجحيم و قد مضى مكرّراً انّ علوم النّفوس لكونها غير المعلومات و جواز انفكاك

المعلومات عنها اذا كانت النفوس مدبرة عن دار العلم سميت ظنوناً فى الكتاب و الاخبار بخلاف ما اذا كانت مقبلةً على دار العلم، فانّ ظنونها تصير علوماً بل اشرف من العلوم حينئذٍ.

و مراتب اليقين ثلاث؛ علم اليقين و هو ادراك الشئ بصورته الحاصلة عند النفس بشهود آثار ذلك الشئ او وجدانها فى وجوده، و عين اليقين و هو مشاهدة عين ذلك الشئ، و حقّ اليقين و هو التّحقّق بذلك الشئ، و المعنى لو تعلمون فى الدّنيا علم اليقين لادّى بكم الى رؤية الجحيم فى الدّنيا فانّ الظّن يؤدّى الى العلم.

و العلم الى الرّؤية، و الرّؤية الى المعانية، و المعانية الى التّحقّق، و لقد مرّ تفصيل تامّ لمراتب الظّنّ و العلم و اليقين، و الفرق بين العلم الاخرى و العلم الدّنيوى فى سورة البقرة عند قوله تعالى: و لبئس ماشرؤا به انفسهم او كانوا يعلمون [ثُمَّ لَتَرَوْهَا عَيْنَ الْيَقِينِ].

اعلم، انّ للرّؤية مراتب؛ فالولى مراتبها المشاهدة بدرجاتها مثل ان يشاهد الشئ عن بعدٍ من غير تميز جميع معيّاته و جميع دقائق شخصه و صورته، و ثانية مراتبها المعانية بدرجاتها مثل ان يشاهد الشئ بجميع مشخصاته و دقائق وجوده، و ثالثة مراتبها التّحقّق بالمرئى بدرجاتها.

[ثُمَّ كُتِبَ لَهُمُ] الاتيان بشمّ للاشارة الى انّ هذا السّؤال بعد ما علموا انّهم اشتغلوا بما لافائدة لهم فيه، او للترتيب فى الاخبار.

[يَوْمَ مِئْذٍ عَنِ النَّعِيمِ] قد ذكر فى اخبار كثيرة من جملة النّعيم المسؤل عنه ملائمت القوى الحيوانيّة و الملاذّ الدّنيويّة كالطّعام و اللّباس و الرّطب و الماء البارد.

و في اخبارٍ اخر انكار ان يكون النعيم المسؤل ذلك و انَّ السؤل و الامتنان بالنعمة وصف الجاهل اللئيم، و انَّ الله نهى عن ذلك و انَّ الله لا يوصف بما لا يرضاه لعباده.

و انَّ النعيم المسؤل عنه محمد ﷺ و عليّ ، او حبنا اهل البيت، او ولايتنا اهل البيت، و التحقيق في هذا المقام و التوفيق بين الاخبار انَّ النعمة كما مرّ مراراً ليست الاّ الولاية و كلّ ما اتّصل بالولاية سواء كان من ملائمات الحيوانية او من موزيات القوى الحيوانية.

و بعبارةٍ اخرى سواء عدّ من النعم الدنيوية او من النعم الدنيوية كان نعمة، و كلّ ما انقطع عن الولاية كان نعمةً و ان كان بصورة النعمة، و كلّ ما اتّصل بالولاية كان ضيفاً لله و كان جميع نعمه الصورية و المعنوية مباحة له و كان مأموراً بالتصرّف فيها بمنطوق قوله تعالى: يا ايّها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم و لا يسأل الله تعالى عن شيءٍ منها و لو سأل كان سؤاله مثل السؤل عن الضيف و انه كيف أكل؟ و لم أكل؟

و على ايّ مقدار أكل؟ و لم لم يعمل لى على قدر ما أكل؟ و كان قبيحاً عن البشر فكيف بخالق البشر، و من انقطع عن الولاية كان جميع نعمه الصورية مغضوبة في يده و للحاكم و المالك ان يسألا الغاصب عن تصرّفاته في العين المغضوبة، و لا قبح في ذلك السؤل.

و لما كان الخطاب للمحجوبين المنقطعين عن الولاية كان المراد بالنعيم الولاية ثمّ جميع الملائمات الحيوانية و الانسانية و كان السؤل عن اداء شكرها و صرفها في مصرفها او غير مصرفها.

او المعنى اذا رفع حجاب الخيال و الوهم عن بصائرهم و وصلتم الى دار العلم

و شاهدتم الجحيم و الامها و الجنّات و لذّاتها و عايّنتم أنّ التّعيم الصّورى صار سبباً لدخول الجحيم، و ايقنتم أنّ التّعيم الصّورى كان نقمة فى الحقيقة، و أنّ التّعيم كان الولاية و لوازمها الّتى هى الجنّة و نعيمها تسألون اكان ما كنتم فيه من الملاذّ الحيوانيّة نعيماً ام ما عليه المؤمنون توبيخاً لكم؟ او المعنى انكم اذا وصلتكم الى مقام المعاينة تسألون عن مقام حقّ اليقين ماهو؟ لا تكمل بالمعاينة تجدون ذوق الحقيقة و جاز لكم السّؤال و الجواب عنها.

و ما روى عن الرّسول ﷺ يؤيّد ما وفّقنا به بين الاخبار فانه ﷺ قال: كلّ نعيمٍ مسؤل عنه صاحبه الا ما كان فى غزو او حجّ، فانّ السّالك القابل للولاية فى غزوٍ و حجّ شعر به ام لا؟

و كذلك ما روى عن الصّادق عليه السلام أنّه قال: من ذكر اسم الله على الطّعام لم يسأل عن نعيم ذلك فانّ الذّاكر لاسم الله ليس لآ من قبل الولاية بالبيعة الخاصّة الولويّة فانّ غيره بمضمون: من لم يكن له شيخ تمكّن الشيطان من عنقه، قد تمكّن الشيطان منه، و يكون كلّ افعاله و اقواله و احواله بتصرّف الشيطان فاذا قال، بسم الله: يتصرّف الشيطان فيه و يخلّى اللفظ من معناه و يجعل نفسه فى الله فيصير بسم الله فى الحقيقة بسم الشيطان.

كما مرّ تحقيقه فى اوّل فاتحة الكتاب، و يؤيّد ذلك التّوفيق السّورة الاتية فانّ السّؤال عن النّعمة الّتى انعم الله بها على عباده خسرانٌ بوجهٍ.

سُورَةُ الْعَصْرِ

مَكِّيَّةٌ، ثَلَاثُ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْعَصْرِ] المراد بالعصر وقت صلوه العصر، اقسم به كما اقسم بالضحي، او المراد به الدهر مطلقا.

او عصر النَّبِيِّ ﷺ على ان يكون اللام لتعريف العهد، او صلوة العصر، او الملكوت فانها بعدها يختفى شمس الحقيقة فى عالم الطَّبع وانها بمثالها الصَّاعد معصورة عالم الطَّبع كما أنَّها بمثالها الهابط معصورة الجبروت، او المراد بالعصر مطلق عالم الطَّبع لكونه عصير الملكوت.

[إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ] خسر كفرح و ضرب ضلّ، و الخسر بالضّم و بالضّمّتين مصدره، و خسر وضع فى تجارته عن رأس ماله، و الانسان ما لم يؤمن بالبيعة الخاصّة الولويّة لم يكن على الطّريق.

فانّ الطّريق على ﷺ و ولايته، و لم يفتح باب قلبه و مالم يفتح باب قلبه بالولاية التّكليفيّة الّتى هى جبل من التّاس كان كلّما فعل حصل له فعليّته فى جهة نفسه النّجهة السّفلية و كلّما حصل للنّفس من جهتها السّفلية فعليّة اختفى تحت تلك الفعليّة انسانيّته الّتى هى الولاية التّكوينيّة الّتى هى الحبل من الله و بضاعته انسانيّته واختفاؤها خسران بضاعته و لا يخلوا الانسان آنا مامن فعل و فعليّة، فجميع افراد الانسان فى خسر على الاستمرار.

[إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامّة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصّة او الّا الذين آمنوا بالبيعة الخاصّة و عملوا الصّالحات بالوفاء

بشروط البيعة.

[وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ] التواصى اعمّ من ان يكون بالقال او بالحال او بالفعال او بالدعاء و الالتماس من الله فى الحضور او بظهر الغيب.

فانه قدمرّ فى سورة البقرة عند قوله تعالى: اولئك يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة بيان انّ المؤمن بوجوده يدعو الى الجنة وان لم يكن له دعوة قالاً، والمراد بالحقّ الولاية فانها حقّة بحقيقة الحقّة.

وان كان المراد به الحقّ المطلق كان المراد منه ايضاً الولاية لانّ ظهور الحقّ المطلق لا يكون الاّ بالحقّ المضاف الذى هو الولاية و يراد كلّ امر ثابت و كلّ امر غير باطل بارادة الولاية فانّ الكلّ من شعب الولاية.

[وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] على الحقّ او بالصبر مطلقاً فانّ جميع انواع الصبر التى امّهااتها ثلاث؛ الصبر على المصائب.

و الصبر عن المعاصى، و الصبر على الطاعات، راجعة الى الصبر على الحقّ فانّ المنظور من الصبر على المصائب ان لايجزع عند المصيبة لانّ الجزع لا يكون الاّ بالغفلة عن الولاية.

و المنظور من الصبر عن المعاصى عدم خروج النفس عن انقياد العقل فى ادامة الحقّ، و الخروج عن الانقياد لا يكون الاّ بالغفلة عن الولاية، و الصبر على الطاعة ليس الاّ الصبر على الولاية التى هى روح كلّ طاعة.

و لاشكّ انّ المؤمنين اذا التقيا حصل لكلّ بملاقاة الاخر صبر و زيادة توجّه و اشتداد ترقّب لوجهته الولويّة، و ليجد المؤمن ذلك من وجوده.

سُورَةُ الْهُمَزَةِ

مَكِّيَّة، تَسَعُ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ] الهمز الغمز، والضَّغَطُ والنَّخَسُ والدَّفْعُ والضَّرْبُ والعَضُّ والكسر، والكلُّ من باب نصر و ضرب، واللمز العيب و الاشارة بالعين ونحوها، والضَّرْبُ والدَّفْعُ والفعل من البابين.
قيل: المراد بالهمزة الطَّعْنُ، وباللُّمزة المِغْتَابُ.

و قيل: العكس، و قيل: الهمزة الّذى يطعن فى وجهك و اللّمزة الّذى يطعن فى غيابك، و الصّيفتان تستعملان فيما صار عادة و سجيّةً، و الرّذيلتان حاصلتان فى تركيب الشيطنة و السّبعيّة و البهيمة.

فانّ صاحبهما بشيطنته يتكبّر على النّاس و يحقّرهم و بغضبه يدفع فضل من يتفضّل عليه، و بشهوته يريد ان يكون ممدوحاً فى النّاس، ذا فضيلته عندهم محبوباً لهم، و اذا اجتمع هذه الخصال يغتاب و يغمزو يطعن فى النّاس لرؤية نفسه و استكباره على الخلق و تحقيرهم، و ارادة كونه محبوباً فيهم بظهور النّقص فيهم و عدم ظهوره فيه، فهما اخس الرّذائل.

[الَّذِي جَمَعَ مَالًا] بحرصه الّذى هو نتيجة قوّته الشّهويّة.

[وَعَدَّدَهُ] اى عدّه مرّةً بعد اخرى لحبّه اياه او اعدّه لنوائبه، و الاعداد للنّوائب نتيجة القوى الثّلاث؛ فانه بشيطنته يريد الاستكبار على الخلق و يدبّر لذلك و يهيئ اسبابه، و بشهوته يحبّ المال و يدّخره، و بغضبه يريد دفع ما يرد عليه بما ليس ملائماً له و يدفع من اراد ان يدفعه عمّا هو عليه فيهيئ لذلك اسبابه.

[يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ] هو على الاخبار، او على الاستخبار بتقدير الاستفهام [كَلَّا] ردُّعُ له عن هذا الحسبان، ليموتن و [لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ] الحطم الكسر او خاض باليابس، و الحطمة كالهزمة النَّارُ الشديدة و اسم لجهنم او باب لها. [وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْحُطَمَةُ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ] يعنى انَّها ليست مثل نيران الدنيا لا تتجاوز عن الاجسام بل هى تتجاوز عن الاجسام و تصل الى القلب بل الى عليا مرتبة القلب الَّتِي تلى الرُّوح و هى الفؤاد، و انموذج ذلك فى الدُّنيا انَّ الموصوف بالزَّديتين المقهور تحت حكم القوى الثلاث تحترق نفسه الانسانية و قلبه و تنحطم بحيث كأنه لم يكن له انسانية و قلب و اذا نظرت حقَّ النَّظر رأيتَه لم يكن فيه شىء من صفات الانسان.

[انَّهَا] اى الحطمة او النَّار [عَلَيْهِمْ مُّوَصَدَةٌ] اى مطبقة اى يطبق ابوابها عليهم، او ينطبق النَّار عليهم بحيث لا تدع منهم شيئاً.

[فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ] العمد بالتحريك و العمد بالضَّمِّتين، و قرئ بهما جمع العمود، و الظَّرْفُ حال عن الظَّمير المجرور بعلى يعنى انَّهم موثَّقون على الاعمدة الطويلة، او حال عن الضَّمير المنصوب اى انَّ النَّار بابوابها مطبقة عليهم حال كونها فى مسامير من الحديد المحمى يعنى انَّ الابواب تطبق عليهم ثم تشدَّ بمسامير من الحديد، و قيل: المراد عمد السَّرادق الَّتِي فى قوله تعالى: احاط بهم سرادقها، و قيل: المراد بالعمد الاغلال الَّتِي يقيَّدون بها.

سُورَةُ الْفِيلِ

مَكِّيَّةٌ، خَمْسُ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ] الخطاب عامّ او خاصّ

بِمُحَمَّدٍ ﷺ يعنى انّ قضيتهم مشهورة بحيث تكاد ترى لكلّ راء و ان كان قد مضى زمانها، و محمد ﷺ فتح الله بصيرته بحيث صار الماضى و الاتى فى نظره كالحاضر.

[أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ] لخراب البيت [فِي تَضَلُّلٍ] فى الافناء والاهلاك او

فى عدم الاهتداء الى المقصد، قد اجمع الرواة انّ الذى قصد بالفيل الكعبة هو ملك اليمن.

و قيل: كان من قبل التّجاشى ملك الحبشة على اليمن و كان حركته الى مكّة

بأمره، و التّجاشى هذا كان جدّ التّجاشى الذى كان فى زمن النّبى ﷺ و أقربّه، و كان

اسم ملك اليمن ابرهة بن الصّباح الاثرم و كنيته ابو يكسوم بنى كعبة باليمن و امر

النّاس ان يحبّوا اليها.

و انّ رجلاً من بنى كنانة خرج حتّى قدم اليمن ثمّ نظر اليها فقعد فيها القضاء

حاجته فغضب ابرهة لذلك و احلف ان يهدم البيت.

ثمّ خرج بجنوده و نزل على ستّة اميال من مكّة فبعث مقدّمته و اصاب

مقدّمته مأتى بغيرٍ لعبد المطّلب فلمّا بلغه خرج حتّى أتى القوم فاستأذن على ابرهة

فأذن له بعد ما عرفوه أنّه رئيس القوم فدخل عليه و هو على سريره فعظّمه و نزل من

سريره و جلس معه ثمّ قال: ما حاجتك؟ قال: حاجتى مأتا بغير اصابتها مقدّمك،

قال: اعجبتنى رؤيتك و زهدنى فيك كلامك، قال: و لم آتيا الملك؟ قال لأتّى جئت

لاهدم بيت عزكم و شرفكم و جئت تسألنى حاجتك و لاتسأل عن انصرافى عن بيتكم؟!

فقال: انا ربّ الابل و للبيت ربّ يمنعك منه، فأمر ابو يكسوم برّد ابله فخرج فلماً اصبحوا بعثوا فيلهم فلم ينبعث، و قيل: كان معهم فيل واحد اسمه محمود.

و قيل: ثمانية افيال، و قيل: اثنا عشر، فظهر عليهم طير من قبل البحر مع كلّ ثلاثة احجارٍ حجر في منقاره و حجران في رجله، و كانت ترفرف على رؤسهم و ترمى في دماغهم فيدخل الحجر في دماغهم و يخرج من ادبارهم و ينتقض ابدانهم فصاروا كما قال تعالى كعصفٍ مأكولٍ، و لم يبق منهم الا رجل واحد هرب فجعل يحدث الناس بما رأى اذا طلع عليه طائر منها بعد ما وصل الى اليمن فرفع رأسه فقال: هذا منها و جاء الطير حتّى حاذى رأسه ثمّ القى الحجر عليه فخرج من دبره فمات، و كان ذلك في العام الذي ولد فيه رسول الله ﷺ.

و قيل: كان قبل مولده بثلاثٍ و عشرين سنة، و قيل: باربعين سنة [وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ] ابابيل جمع بلا واحدٍ يقال: ابل ابابيل اى فرق، او هو جمع الابلالة بكسر الهمزة و تشديد الباء، او جميع الابل كسكيت بمعنى القطعة من الطير، و الابل و المتتابعة منها، و كان الطير هذه الطير المعروفة بابابيل.

و فى خبرٍ عن الباقر عليه السلام: كان رؤسها كأمثال رؤس السباع و أظفارها كأظفار السباع و لارأوا قبل ذلك مثلها و لا بعدها.

[تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ] معرّب «سنگ گل» [فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ] كورق زرع اكله الدّود، او كزرعٍ اكل حبه فبقى بلاحبٍّ او كتبنٍ اكلته الدّوابّ فدفعته.

سُورَةُ قُرَيْشٍ

اربع آياتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا إِلَافَ قُرَيْشٍ إِلَّا فِيهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ] قرئ ليلاف

قريشٍ بدون الهمزة، الافهم من دون ياءٍ، و قرئ ليلاف قريشٍ مثل القراءة الاولى ايلافهم بهمزةٍ و ياء بعدها و قرئ لا يلاف قريشٍ ايلافهم في كليهما بهمزةٍ و ياءٍ بعدها، و الجارّ و المجرور متعلّق بقوله تعالى: جعلهم كعصفٍ مأكولٍ، او بقوله: فعل ربّك باصحاب الفيل لانّ السّورة الاولى كانت في مقام الامتنان على قريشٍ بجعل بيتهم و مسكنهم مأمناً.

او متعلّق بقوله تعالى [فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ] يعنى لان جعل الله

قريشاً ذات الفة بملوك التّواحي مثل ملك الفارس و الشّام و الحبشة و اليمن بواسطة كونهم اهل مكّة و صاحبي بيت الله فليعبدوا ربّه.

قيل: كان هاشم يألف الى الشّام و عبد شمس الى الحبشة، و المطّلب الى

اليمن، و نوفل الى فارس، و كان تجار قريش يختلفون الى هذه الامصار بسبب هذه الاخوة و الفتهم لملوك تلك التّواحي و قيل: انّما كانت قريش تعيش بالتجارة و كانت لهم رحلتان في كلّ سنة، رحلّة في الشّتاء الى اليمن لانّها بلاد حامية، و رحلة في الصّيف الى الشّام لانّها باردة، فلما قصد اصحاب الفيل مكّة اهلكهم الله لتآلف قريش هاتين الرّحلتين و كانت لا يتعرّض لهم احد بسوءٍ و كانوا يقولون: قريش سكّان حرم الله و ولاية بيته. و يجوز ان يكون اللّام للتّعجب و العامل محذوفاً [الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ] اخرجهم بالاطعام من جوع [وَأَمْنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ]

سُورَةُ الْمَاعُونِ

مَكِّيَّة، و قيل: مدنيَّة، و قيل: بعضها مكِّي، و بعضها مدنيّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْذِّينِ] قرئ أرايت على الاصل، و اريت بلا همزٍ و ارايتك بكاف الخطاب او الخطاب خاصٌ بمحمّد ﷺ او عامٌ، و تكذيب الذّين للجهل المركّب الذي هو داء عياه و هو اصل جميع الشّرور يعنى أرايت يا محمّد ﷺ الذي جميع بين ردائل القوى الثلاث العلامة و السبعيّة و البهيمة، و لما كان الجهل اصل جملة الشّرور عطف على تكذيب الذّين الرّدائل الآخر بالفاء.

فقال: [فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ] اى يدفع [الْيَتِيمَ] بعنفٍ.

قيل: نزلت فى العاص بن وائل، و قيل: فى الوليد بن المغيرة، و قيل: فى ابي سفيان كان ينحر فى كلّ اسبوع جزورين فأتاه يتيماً فسأله شيئاً فقرعه بعصاه، و قيل: نزلت فى رجل من المنافقين.

و قيل: نزلت فى ابي جهل كان وصياً ليتيم فأتاه عرياناً و سأله اللباس عن مال نفسه فضربه و دفع اليتيم و ضربه رذيلة الغضبيّة بل اردأ رذائلها لانّ تحقير الحقير الضّعيف و من شأنه ان يرحم عليه و ضربه و دفعه و الاستكبار عليه اردأ من الاستكبار على القوى المنيع.

[وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ] و هو رذيلة الشّهويّة لانّ عدم الحضّ على طعام المسكين من حبّ المال [فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ] اى لهم و لذلك عطف بالفاء لكنّه أتى بالظّاهر مقام المضمّر للاشعار بأنّهم ان صلّوا لم

يكن صلوتهم صلوةً بل كانت و بالاً عليهم ومعصيةً.

[الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ] اضاف الصلوة اليهم للاشعار بان لكل انسان صلوةً خاصةً به يكون تلك الصلوة القلبية تذكرةً لها، و المصلّى بالصلوة القلبية لابدّ و ان يكون متذكراً لصلوته الخاصة به و الا كان مستحقاً بصلوته للويل الذي ليس الا للكفار و الصلوة المخصوصة بكل انسان، اما ولايته التكوينية او التكليفية او ذكره المأخوذ من ولي امره او صورة ولي امره التي دخلت في قلبه مخفية فيه او ظاهرة.

او التوجه الى الله، و يجوز ان يكون المعنى ويل للمصلين الذين يتهاونون بصلوتهم القلبية بعدم حفظ حدودها او بعدم حفظ مواقيتها، او بتأخيرها من اول اوقاتها.

ولكن قوله تعالى: [الَّذِينَ هُمْ يُرَاؤُنَ]، التّاس، يؤيد المعاني الاول، فان المرائي يأتي بها و يتم حدودها و يحفظ اوقاتها و الا لم يتأت له المراية، و هذه من رذائل العلامة و الشهوية.

[وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ] الماعون المعروف و الماء و كل ما انتفعت به او كل ما يستعار، و الزكوة، و هذه من رذائل الشهوية.

عن الصادق عليه السلام: هو القرض تقرضه و المعروف تصنعه، و متاع البيت تعيره، و منه الزكوة، قيل: ان لنا جيراناً اذا اعرناهم متاعاً كسروه و افسدوه فعلينا جناح ان نمنعهم؟- فقال: ليس عليكم جناح ان تمنعهم اذا كانوا كذلك.

سُورَةُ الْكَوْثَرِ

مَكِّيَّةٌ، وَ قِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، ثَلَاثُ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ] قَدْ فَسَّرَ الْكَوْثَرَ بِنَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ وَ هُوَ حَوْضُ

النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ آنِيَّةٌ عَدَدُ نَجُومِ السَّمَاءِ يَذُودُ^١ مُحَمَّدٌ ﷺ وَ عَلِيٌّ ﷺ عَنْهُ
أَعْدَاءُ هُمَا وَ يَسْقِيَانِ شِيعَةَ عَلِيٍّ ﷺ عَنْهُ.

وَ الْكَوْثَرُ فِي اللُّغَةِ الْكَثِيرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَ الْكَثِيرُ الْمَلْتَفُّ مِنَ الْغُبَارِ، وَ
الْإِسْلَامُ، وَ النَّبُوءَةُ، وَ الرَّجُلُ الْخَيْرُ الْمَعْطَا كَالْكَثِيرِ مِثْلُ الصَّقِيلِ، وَ أَلْسَيْدٍ، وَ
مَطْلَقُ النَّهْرِ وَ نَهْرٌ فِي الْجَنَّةِ يَتَجَرَّرُ مِنْهُ جَمِيعُ أَنْهَارِهَا.

أَعْلَمُ، أَنَّ الْوَلَايَةَ هِيَ الْكَوْثَرُ بِأَكْثَرِ مَعَانِيهِ وَ هِيَ الَّتِي أَعْطَاهَا بِتَمَامِ
حَقِيقَتِهَا مُحَمَّدًا ﷺ وَ بِسَبَبِهَا أَعْطَاهُ النَّبُوءَةُ وَ الرِّسَالَةُ وَ الْعِلْمُ وَ الْحُكْمُ وَ
الْإِتْبَاعُ الْكَثِيرُ وَ الْوِلَادُ الْكَثِيرُ وَ الْقُرْآنُ وَ دِينَ الْإِسْلَامِ وَ الصِّيتُ وَ السُّلْطَانَةُ
وَ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ، وَ هِيَ الَّتِي تَكُونُ بِصُورَةِ النَّهْرِ وَ الْحَوْضِ
فِي الْآخِرَةِ وَ هِيَ الَّتِي تَصَوَّرَتْ بِصُورَةِ عَلِيٍّ ﷺ فِي الدُّنْيَا، وَ قَدْ أَعْطَاهُ اللَّهُ،
مُحَمَّدًا ﷺ وَ مَنْ بِهِ عَلَيْهِ [فَصَلِّ لِرَبِّكَ] أَيِ إِذَا كَانَ اللَّهُ أَعْطَاكَ الْكَوْثَرَ
فَتَوَجَّهْ وَ تَضَرَّعْ عَلَيْهِ وَ أَدْعِهِ شُكْرًا لِهَذِهِ النِّعْمَةِ، أَوْ صَلِّ الْغَدَاةَ مِنَ الْعِيدِ
بِجَمْعٍ.

[وَ أَنْحَرْ] بَمْنَى، أَوْ صَلِّ صَلَاةَ الْعِيدِ وَ أَنْحَرْ أَضْحِيَّتَكَ.

قِيلَ: كَانَ يَنْحَرُ النَّبِيُّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَصَلِّيَ فَأَمَرَ أَنْ يَصَلِّيَ ثُمَّ يَنْحَرُ، وَ

قيل: كان اقوام يصلّون لغير الله و ينحرون لغير الله فأمره ان يصلّي لله و ينحر لله، و قيل: صلّ الصلوة المكتوبة و استقبل القبلة بنحره فانه يقول العرب: منازلنا تتناحر يعنى بعضها يستقبل بعضاً.

و فى خبر قال ابو عبد الله عليه السلام فى قوله: فصلّ لربك وانحر هو رفع يديك حذاء وجهك.

و فى خبر قال النّبىّ ﷺ لجبرئيل: ما هذه النّحية الّتى امرنى بها ربّى؟ قال: ليست بنحيةٍ ولكنّه يأمرك اذا تحرّمت للصلوة ان ترفع يديك اذا كبرت، و اذا ركعت، و اذا رفعت رأسك من الرّكوع، و اذا سجدت؛ فانه صلوتنا و صلوة الملائكة فى السماوات السبع.

[إِنَّ شَأْنَكُمْ] اى مبغضك [هُوَ الْإِبْتِرُ] اى المنقطع عن الخير او عن الولد او عن الصّيت فى النّاس او عن الدّين، قيل: انّ العاص بن وائل التّقى رسول الله ﷺ عند باب المسجد و تحدّثا و اناش من قريش جلوس فى المسجد فلمّا دخل العاص قالوا: من الذى كنت تتحدّث معه؟

قال: ذلك الابتر فسمّاه ابتر لانه كان له ولد اسمه عبد الله و كان من خديجة فمات و لم يكن له ابنٌ غيره، و كانوا يسمّون من لم يكن له ولد ابتر.

سُورَةُ الْكَافِرُونَ

مَكِّيَّة، و قيل: مدنيَّة ستّ آياتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ] روى أنّ نفرًا من قريش اعترضوا لرسول الله ﷺ

فقالوا: يا محمد ﷺ هلمّ نعبد ماتعبد مانعبد فنشرك نحن و انت في الامر؟

فقال: معاذ الله ان اشرك به غيره، قالوا: فاستلم بعض الهتنا صدقك و

نعبد الهك، فقال: حتّى انظر، فنزلت السّورة فأيس قريش من محمد ﷺ و تصديقه.

و قد مضى في الفصل السادس من فصول أوّل الكتاب أنّ القارى

ينبغي ان يجاهد حتّى يشاهد او يتّحد مع خلفاء الله او مع فعل الله فيصير

لسانه لسان الله او لسان خلفائه، فيصير حين قراءة امثال هذه السّورة عن

مخاطبات الله أمراً من الله بل يصير امره امر الله.

فاعلم أنّ الانسان لكونه مختصراً من جميع العوالم و فيه لطائف

جميع العوالم و لطائف جميع مقامات الانبياء و الاولياء عليهم السلام ينبغي ان يجاهد

وقت قراءته حتّى يصير لسانه لسان الله او لسان وسائط الوحي و يصير

سمعه سمع اللّطيفة النّبويّة.

فاذا قال: قل، يصير ذلك القول أمراً من الله باللسان المنسوب الى الله او الى

الملك المبلّغ من الله و يصير المستمع لطيفته النّبويّة فيتمثّل الامر و يخاطب كقار

وجوده من القوى البهيمة و السبعيّة و الشّيطانيّة بعد اباتهم عن اتّباعه و اصرارهم

على كفرهم و عبادتهم اصنامهم الّتي هي اهويتهم و بعد دعوتهم نبيهم الّذى هو

لطيفته النّبويّة الى موافقتهم فيقول: يا ايّها الكافرون.

[لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ] اى لا اعبد فى المستقبل لَانَّ لا تستعمل فى الحال [وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ] فى المستقبل فَاِنَّ الصَّيْغَةَ و ان كانت مشتركة بين الازمنة الثلاثة لكنَّها مخصَّصة بالاستقبال بقرينة ما قبلها.

[مَا أَعْبُدُ] فى الحال او فى الحال و الاستقبال [وَلَا أَنَا عَابِدٌ] فى الماضى بقرينة ما بعده، او فى الماضى و الحال او مطلقا.

[مَا عَبَدْتُمْ] فى الماضى [وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ] و اشار بتغيير الصَّيْغَةَ فى جانب الكفَّار الى أَنَّهُمْ كانوا عابدين لاهو يتهم بعبادة الاصنام و اهويتهم غير ثابتة بل هى متغيرة متبدلة فكان معبودهم فى الامس غير معبودهم فى الحال و المستقبل، و بتوافق الصَّيْغَةَ فى جانب محمد ﷺ الى ان معبوده كان فى الماضى و الحال و الاتى واحداً غير متعدِّدٍ و لا مختلفٍ و لا يحصل تلك اللَّطِيفَةُ الا بالتَّكرار.

و الوجه الاخر للتَّكرار انَّ السُّورَةَ فى مقام التَّبَرَّى و اظهار السَّخَطِ و المغايرة، و التَّكرار مناسب لهذا المقام، و يجوز ان يكون لفظة ما مصدريةً فى المواضع الاربعة او فى الموضعين الاخيرين.

و الاتيان بما فى قوله تعالى: ما اعبد، على تقدير كون ما موصولةً دون من للمشكلة لقوله: ما تعبدون و لَانَّ المناسب لمقام التَّبَرَّى و السَّخَطِ و المحاجة الاتيان باللفظ العامّ دون الخاصّ و ليطابق اعتقادهم لتصورهم انَّ ربَّ السَّمَاوَاتِ و الارض يكون مثل اربابهم.

نقل اَنَّهُ سَأَلَ ابُو شَاكِرٍ الدِّيصَانِيَّ ابا جَعْفَرٍ الْاَحْوَلِ عَنْ وَجْهِ التَّكْرَارِ وَ قَالَ: هَلْ يَتَكَلَّمُ الْحَكِيمُ بِمِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ وَ يَكْرِّرُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ؟!

فلم يكن عند الاحوال فى ذلك جواب فدخل المدينة فسأل

الصَّادِقُ ﷺ عن ذلك فقال: كان سبب نزولها و تكرارها ان قريشاً قالت لرسول الله ﷺ تعبدوا لهنّا سنةً و نعبدوا لهنك سنةً؛ فأجابهم الله بمثل ما قالوا [لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ] ليس هذه متاركة و اباحة حتّى يقال: أنّها منسوخة بآية القتال بل هي ايضاً تهديد بليغ لهم مثل تعالى: افعلوا ما شئتم.



سُورَةُ النَّصْرِ

مدنيّة: ثلاث آياتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ] قيل هذه آخرة سورة نزلت عليه ﷺ كما

انّ اقرء باسم ربك كانت اولى سورة نزلت عليه.

و قيل: نزلت في حجة الوداع بمنى، و قيل: عاش ﷺ بعدها سنتين، و قيل:

مات من سنته، و قال ﷺ بعد نزول السّورة: نعتي التي نفسي، و روى أنّه بكى العباس

بعد نزولها فقال: ما يبكيك يا عمّ؟- قال: نعتي اليك نفسك، قال: أنّه لكما تقول، و

استفادة نعي نفسه ﷺ من السّورة تكون من القرائن المنصّمة و الحالّيّة التي تكون

بين المتخاطبين و ان لم يكن في اللفظ ما يدلّ صريحاً عليه.

و اعلم انّ النّصر و الفتح يطلقان بمعناهما المصدريّ و يراد بهما

النّصرة على الاعداء و فتح البلاد، و استعمال المجيء فيهما من باب

الاستعارة و تشبيه النّصرة و الفتح بالجماع، و يطلقان على نصره الانسان

على اعدائه الباطنة و على فتح باب القلب.

و يطلقان على معنى حقيقّ هو الملك النّازل على صدر النّبيّ ﷺ، و

صورة وليّ الامر النّازلة على صدر السّالك، و كما تكون نصراً من الله على

الاعداء الظّاهرة و الباطنة تكون فتحاً من الله.

و بها تكون الفتح الظّاهر و الباطن و يطلقان على النّصر المطلق الذي

لانصر بعده و هو النّصر في الخروج من جميع قيود الامكان، و الفتح المطلق

الذي هو فتح الغيب المطلق و هو الخروج من مقام الامكان و العروج من

مقام الواحديّة الى الاحديّة و هو مقام القدس و التّقدس، و لما كان النّصر مضافاً الى الله و الفتح مطلقاً كان المراد هذا النّصر و ذلك الفتح و قد يستنبط نعى نفسه ﷺ من هذا فانّ النّصر المطلق و الفتح بهذا المعنى قلماً يكون بدون وقت الارتحال.

[وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا] لما فتح الله تعالى مكّة صار جميع الاعراب فى الاطراف ذليلاً منقاداً لمحمّد ﷺ و كانوا يدخلون فى الاسلام من دون مقاتلة و دعوة.

و الدّين كما يطلق على الملة و على الولاية الّتى هى الطّريق الى الله بحسب التّكليف و الاختيار يطلق على مطلق الطّريق الى الله تكويناً او تكليفاً لذوى الشّعور او غير ذوى الشّعور، و اذا ارتفع القيود و الحدود عن نظر الكامل يرى الكلّ داخلين فى دين الله يعنى فى طريق السّلوک الى الله بل يرى الكلّ عقلاء علماء عرفاء ساعين الى الله و الى مظاهره اللّطيفة و القهرية و لا يرى شيئاً من الموجودات خارجاً من دين الله فانه اذا جاء الفتح المطلق للسّالك يرى جميع الحدود و التّعيّنات مرتفعة كما قيل:

صورت خود را شکستی سوختی صورت کلّ را شکست آموختی
و اذا انقلب البصر و رأى السّالك ذلك كان زمان ارتحاله الكلّى و نقلته العظمى قريباً فيستنبط من هذا ايضاً نعى نفسه.

[فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] اى نزّه ربّك او لطيفتك الانسانيّة عمّا لا يليق بشأنه تعالى و شأنها وليكن تنزيهك بالجمع بين صفات الجلال و الجمال و لا تكن كموسى عليه السلام ناظراً الى المظاهر و لا كعيسى عليه السلام ناظراً الى الظّاهر، و كن ناظراً الى المظاهر و الظّاهر من دون رجحان احد التّظنرين الى الآخر.

فإنّ هذا معنى التّسبيح بالحمد يعنى اذا جاء نصر الله المطلق و الفتح المطلق بحيث ترى الكلّ يدخلون فى دين الله افواجاً فجاهد حتّى لا يختفى الكثرات عن نظرك و لا تشتغل بالتّوحيد عن حضورك، و الكلّ جنودك بل تكون جامعاً بين الوحدة و الكثرة و الحقّ و الخلق.

[و استَغْفِرُهُ] و اطلب منه ستر الحدود حتّى لا يلغى رؤية الحدود على رؤية الحقّ الاوّل تعالى فى المظاهر [إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً] كثير المراجعة على العباد، او استغفرة لجنودك ماترى عليهم من الحدود و النقائص أنّه كان تواباً على جميع خلقه.

سُورَةُ تَبَّتْ

مَكِّيَّةٌ خَمْسُ آيَاتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ] تَبَّ تَبًّا وَتَبًّا وَتَبًّا نَقَصَ وَخَسِرَ، وَ تَبَّ الشَّيْءُ قَطْعُهُ، وَ نَسَبَةُ التَّبِّ إِلَى يَدَيْهِ لِاجْعَلْ قَطْعُهُ حَيَاتِهِ الْإِبْدِيَّةَ وَ وَصَلَتِهِ الْآخِرِيَّةَ بِيَدَيْهِ.

وَ لَكُنْ أَعْمَالُهُ الَّتِي هِيَ سَبَبُ الْخُسْرَانِ وَ الْهَلَاكِ ظَاهِرَةً عَلَى يَدَيْهِ فِي الْإِغْلَابِ، وَ الْجُمْلَةُ الْأُولَى دَعَائِيَّةٌ وَ الثَّانِيَّةُ خَبَرِيَّةٌ أَوْ كَلَّتَاهُمَا دَعَائِيَّةٌ أَوْ خَبَرِيَّةٌ، وَ يَكُونُ الْأُولَى بِالنَّسَبَةِ إِلَى الدُّنْيَا وَ الْآخَرَى بِالنَّسَبَةِ إِلَى الْآخِرَةِ، أَوْ بِمُلَاحَظَةِ أَنَّ الْأُولَى بِالنَّسَبَةِ إِلَى نَفْسِهِ وَ الثَّانِيَّةُ بِالنَّسَبَةِ إِلَى الْإِغْنَاءِ بِالْمَالِ. وَ أَبُو لَهَبٍ هَذَا عَمُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ اسْمُهُ عَبْدُ الْعَزَّى وَ كُنُّهُ بَسْتَلِكِ الْكُنْيَةَ لِبَرِيقٍ وَ جَنَّتِيهِ، وَ أَتَى بِكُنْيَتِهِ دُونَ اسْمِهِ لِمُرَاعَاةِ الْجِنَاسِ مَعَ قَوْلِهِ: ذَاتَ لَهَبٍ، وَ كَانَ شَدِيدَ الْمَعَادَاةِ لِمُحَمَّدٍ ﷺ.

قِيلَ: رَأَيْتَ فِي سَوْقِ ذِي الْمَجَازِ شَابًّا يَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَفْلَحُوا، وَ إِذَا بَرَجَلَ خَلْقُهُ يَرْمِيهِ قَدْ أَدْمَى سَاقِيهِ، وَ يَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ كَذَّابٌ فَلَا تَصَدِّقُوهُ، فَقُلْتُ: مَنْ هَذَا؟

- فَقَالُوا: هُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَ هَذَا عَمُّهُ أَبُو لَهَبٍ: يَزْعُمُ أَنَّهُ كَذَّابٌ.

[مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ] لَفْظَةٌ مَا مَوْصُولَةٌ وَ هِيَ فَاعِلٌ تَبَّ أَيْ تَبَّ الْإِغْنَاءِ الَّذِي أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ وَ هِيَ مَعَ صَلَاتِهَا فَاعِلٌ تَبَّ، أَوْ فَاعِلٌ

تَبَّ ابولهب، و ما نافية و الجملة خبرية او دعائية او لفظة ما استفهامية.

[وَمَا كَسَبَ] ما موصولة او مصدرية او نافية او استفهامية و معطوفة على ما اغنى او مصدرية او موصولة و معطوفة على ماله و المقصود ممّا كسب ما كسبه بماله من الارباح و العرض و الجاه و الخدم و الحشم، او المقصود ممّا كسب اولاده، او المجموع، و هذا اخبار منه ﷺ بما سيقع و قد وقع الامر كما اخير فانه لما انذره النبي ﷺ بالنار قال: ان كان ما تقول حقاً افتد بمالى و ولدى.

فافترسه اسدٌ في طريق الشام و قد احدث به العير و لم يغن عنه ماله و لاولده، و مات بالعدسة بعد وقعة بدرٍ بايَّامٍ معدودةٍ و ترك ثلاثاً حتّى انتن ثم استأجروا بعض السودان حتّى دفنوه.

[سَيَصْلِي نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ] اى سيقاسى حرّها [وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ] قرئ حمالة الحطب بالرفع و حينئذٍ يجوز ان يكون امراته عطفاً على المستتر فى يصلى و ان يكون عطفاً على ما اغنى على ان يكون فاعل تبَّ او على يدا ابى لهبٍ و يكون حمالة الحطب على التقادير خبر مبتدئٍ محذوفٍ او صفة لامرأته اذا جعل معرفة بالاضافة.

و يجوز ان يكون امراته مبتدئ و حمالة الحطب خبره او صفته، و الجملة معطوفة على واحدةٍ من الجمل السابقة، و قرئ حمالة الحطب بالنصب حالاً او مفعولاً لمحذوفٍ او منصوباً على الاختصاص.

و امرأته على الوجوه السابقة الاّ انه اذا كان مبتدئ يكون خبره بعده و سميت حمالة الحطب لانّها كانت تحمل الاوزار التى هى و قود جهنم بمعادة

او تحمل الناس و تحمل زوجها على معاداة الرسول و تجرهم الى جهنم بالصد عن رسول الله ﷺ و الحمل على معاداته، اولانها كانت تمشى بالثيمة بين الناس فيوقد نار العداوة بينهم و تسمى الثيمة حطباً لذلك.

او لانها كانت تحمل حزمة الشوك و الخسك فتنتشرها في طريق الرسول ﷺ [في جديها حبلٌ من مسدٍ] المسد بالسكون الفتل، و بالتحريك المحور من حديد، و حبل من ليف او ليف المقل او من اى شىء كان، او المفتول المحكم الفتل من اى شىء كان.

و قيل: هو حبل يكون له خشونة الليف و حرارة النار و ثقل الحديد يجعل في عنقها زيادة في عذابها، و قيل: في عنقها سلسلة من حديد طولها سبعون ذراعاً تدخل من فيها و تخرج من دبرها و تدار على عنقها في النار. و قيل: كانت قلادة في عنقها فاخرة من الجواهر فقالت: لانفقتها في عداوة محمد ﷺ فيكون عذاباً لها يوم القيامة، و زوجة ابي لهب كانت بنت حرب و اخت ابي سفيان و كنيته ام جميل و لقبها العوراء، و لما نزلت السورة اقبلت و لها ولولة و هي تدم رسول الله ﷺ فقال ابوبكر: يا رسول الله ﷺ قد اقبلت ام جميل و انى اخاف عليك، فقال رسول الله ﷺ: انها لا ترانى فجاءت و رأت ابابكر و لم تر محمداً ﷺ.

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

مَكِّيَّة، و قيل: مدنيَّة، اربع آياتٍ.

و قيل: خمس آياتٍ؛ سَمَّيت سورة الاخلاص، لِأَنَّ مِنْ قَرَأَهَا وَ اعْتَقَدَ بِهَا صَارَ خَالِصًا مِنْ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الشَّرْكِ، وَ سَمَّيت سورة التَّوْحِيدِ لِدَلَالَتِهَا عَلَى التَّوْحِيدِ ذَاتًا وَ صَفًا، وَ لِأَنَّ مِنْ قَرَأَهَا عَلَى مَا نَزَلَتْ صَارَ مُوَحِّدًا، وَ سَمَّيت سورة الضَّمَدِ، وَ سورة قُلْ هُوَ اللَّهُ، وَ سورة نِسْبَةِ الرَّبِّ، وَ سورة الْوَلَايَةِ كَمَا تَسْمَى فَاتِحَةُ الْكِتَابِ بِسُورَةِ النَّبُوءَةِ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا

أَحَدٌ] نَزَلَتْ السُّورَةُ حِينَ سَأَلَ الْمُشْرِكُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: انْصَبْ لَنَا رَبًّا، أَوْ حِينَ أَتَى رَجُلَانِ مِنْهُمْ فَقَالَا ذَلِكَ، أَوْ حِينَ جَاءَ أَنَسٌ مِنْ أَجْبَارِ الْيَهُودِ فَسَأَلُوهُ ذَلِكَ، أَوْ حِينَ انْطَلَقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ إِلَيْهِ فَسَأَلَ ذَلِكَ وَ قَدْ نَقَلَ كُلُّ ذَلِكَ فِي نَزْوَلِهِ.

وَ قُرِئَ أَحَدُ اللَّهِ الضَّمَدِ بِالْوَصْلِ وَ تَحْرِيكِ التَّنْوِينِ بِالْكَسْرِ، وَ قُرِئَ أَحَدُ اللَّهِ الضَّمَدِ بِالْوَصْلِ وَ اسْقَاطِ التَّنْوِينِ تَسْبِيحًا لِلتَّنْوِينِ بِحَرْفِ اللَّيْنِ، وَ قُرِئَ بِالْوَقْفِ بِاسْقَاطِ التَّنْوِينِ، وَ قُرِئَ كَفُوءًا مَضْمُومَةُ الْفَاءِ وَ بِالْوَاوِ وَ قُرِئَ كَفُوءًا سَاكِنَةُ الْفَاءِ مَهْمُوزَةً، وَ قُرِئَ كَفُوءًا مَضْمُومَةُ الْفَاءِ مَهْمُوزَةً.

وَاعْلَمْ، أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ ﷺ لَهُمْ حَالَاتٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ وَ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَ تَخْتَلِفُ مُنَاجَاتُهُمْ لِلَّهِ وَ مُخَاطَبَاتُهُمْ لِلَّهِ لَهُمْ وَ مُخَاطَبَاتُهُمْ لِلْخَلْقِ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ أَحْوَالِهِمْ.

فَإِنَّهُ إِذَا انْسَلَخَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ جَمِيعِ مَالِهِ مِنْ نِسْبَةِ الْأَفْعَالِ وَ الْأَوْصَافِ وَ الذَّاتِ وَ لَمْ يَبْقَ فِي وَجُودِهِ إِلَّا فَاعِلِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى يَكُونُ مُخَاطَبَاتُ اللَّهِ لَهُ بِلِسَانِهِ الَّذِي

صار لسان الله فيصير كلام الله كلاماً الهيئاً بشرياً و يسمى حديثاً قدسياً.

و اذا تنزّل عن ذلك المقام باقياً بقاء الله متوجّهاً الى كثرات وجوده و هذا التوجّه و الالتفات يسمى بالنبوة او خلافة النبوة، او متوجّهاً الى كثرات العالم و هذا التوجّه يسمى بالرسالة او خلافة الرسالة، فكّلما تلقى من الله بطريق القذف و الالهام و كلّما شاهد في عالم المثال في هذه الحال او قبل النزول الى ذلك المقام و كلّما وجد انموذجة من مدركاته و كلّما التقى اليه الملك من العلم و الحكم لابنحو الوساطة من الله كان حديثاً نبوياً.

و اذا تنزّل الى مقام البشريّة فكّلما تكلم به من حيث تدبير الحياة الدنيويّة من غير اظهار لحاظ الجهة الالهية يكون كلاماً بشرياً، و اذا كان خطاب الله في تلك الاحوال بتوسط الملك المرسل من الله لتبليغ خطابه كان كلاماً الهيئاً و كتاباً سماوياً.

فان كان النبي ﷺ في مقام الانسلاخ كان الخطاب من مقام الغيب واحديّة الذات، و ان كان في مقام النبوة و الرسالة كان الخطاب من مقام الظهور و الواحدية و هو مقام الولاية، و كان الكلام في المقام الاول مشتملاً على التنزيه و نفى النسب و الاضافات، و في المقام الثاني مشتملاً على الاضافات و احكام الكثرات؛ و لذلك سميت السورة بسورة التوحيد.

و سورة الاخلاص، و سورة الولاية، لانّ المخاطب بها خوطب بها حين خلوصه من شوب الكثرات و حصول مقام الوحدة له و ظهوره بشأن الولاية، و سميت الفاتحة بسورة النبوة لانّ المخاطب بها خوطب بها حين ظهوره بشأن النبوة.

فقوله تعالى: قل هو الله احدٌ خطاب من مقام الاحدية و لذلك أتى باسمه الخالص من شوب الصفات اولاً و هو لفظ هو بخلاف قوله تعالى: قل اعوذ بربّ الفلق، و قل اعوذ بربّ الناس، و امثال هذين.

اعراب سورة الاخلاص

و اعراب السورة المباركة بحسب الوجوه المحتملة كثيرة: فأقول، لفظ هو ضمير الشأن او ضمير يشار به الى مقام الغيب لتعيينه في الازهان او ادعاء تعيينه او هو عَلم و اسم لمقام الغيب، و على الاخيرين فالله بدل منه او عطف بيان او خبر او مبتدئ ثانٍ، واحد خبره و الجملة خبر هو و اكتفى عن العائد بتكرار المبتدئ بالمعنى.

واحد خبر او خبر بعد خبر والله الصمد مبتدئ و خبر، او صفة و موصوف و خبر بعد خبر او مبتدئ و خبره لم يلد، و على تقدير كونه مبتدئ فالجملة خبر بعد خبر او حالة او مستأنفة جواب لسؤال عن حاله تعالى في نفسه او عن علة الحكم و لم يلد خبرٌ او خبرٌ بعد خبرٍ.

او حال او مستأنفة جواب لسؤال عن حاله تعالى مع غيره او عن علة الحكم، و اذا كان هو ضمير الشأن فالله احد خبره والله الصمد مبتدئ و خبرٌ و خبر بعد خبر لهو او خبر بعد خبر لله او حال او مستأنفة في مقام السؤال عن الحال او عن علة الحكم او الله الصمد موصوف و صفة و خبر بعد خبر لله، او مبتدئ و لم يلد خبره و الجملة خبر بعد خبرٍ لهو او لله او حال مستأنفة.

معنى الاحد

واحد يقال بمعنى الواحد سواء جعل مهموزاً في الاصل او واوياً و يوم من الايام، و يقال للامر المتفاقم احديّ الاحد، و يقال: فلان احد الاحدين و واحد الاحدين و واحد الاحاد واحديّ الاحد لامثل له.

و قد يستعمل الاحد خاصاً بالله و الوجه انّ في الاحد مبالغة في الواحدة و البالغ في الوحدة ان لا يكون فيه شوب كثرة بوجه من الوجوه لا كثرة العدد و لا كثرة

الاجزاء المقداريّة و لاكثره الاجزاء الخارجيّة من المادّة و الصّورة و لاكثره الاجزاء العقليّة من الجنس والفصل او من المهيّة و الوجود.

و بهذا المعنى لا يوصف به الاّ الله، و لهذه المبالغة خصّص الاحد فى اصطلاحهم بمقام الغيب الذى ليس فيه كثرة و للاحاط كثرة.

و قالوا: الاحد اسم لمقام الغيب الذى لا اسم له و لا رسم و لا صفة له و لا خبر عنه، و الواحد اسم لمقام ظهوره تعالى بأسمائهن و صفاته ففى مقام الواحدية هو متكثر بكثرة الاسماء و الصّفات بحيث لا ينثلم وحدته بها، و فى مقام الاحدية لا كثرة فيه لافى الواقع و لافى العقل و لافى الاعتبار.

معنى الصّمد

و الصّمد بالتّحريك السيّد لانّ الصّمد بالسكون بمعنى القصد و السيّد من شأنه ان يقصد، و الدّائم و الرّفيع و المصمت الذى لا جوف له، و الرّجل الذى لا يعطش و لا يجوع فى الحرب، خاطب الله سبحانه نبيّه ﷺ فى مقام انسلاخه عن جميع الكثرات و جميع الاعتبارات بقوله: قل يا محمّد ﷺ فى ذلك المقام مشيراً الى الذات بدون اعتبار صفةٍ من الصّفات.

تفسير السّورة

هو، فانّ لفظ هو اسم له تعالى مجرّداً عن جميع الاعتبارات حتّى عن اعتبار التّعين، الله يعنى انّ الذات المجرّدة عن اعتبار الصّفات عين الذات المعتبرة باعتبار جميع الاسماء و الصّفات لا مغايرة بينهما الاّ بالاعتبار، فانّ الله اسمٌ للذّات باعتبار جملة الصّفات.

و لذلك قيل: انه امام الائمة و قدمضى بيان لفظ الله فى اوّل الفاتحة، احد يعنى انه فى عين استجماعه لجملة الصفات منزّه عن جميع الكثرات لايشوبه كثرة من كثرة الصفات، الله الصمد اى السيّة المصمود الذى يصمده كلّ موجودٍ و انتهى سوّده و مصموديّته.

فانه يستفاد الانتهاء فى ذلك من الحصر المستفاد من تعريف المسند، و الدائم الى لا يأكّل و لا يشرب و لا ينام، و المرتفع الذى لا رفيع قوله، و القائم بنفسه الغنى عن غيره، لم يلد بانفصال شىءٍ منه سواء كان المنفصل ولداً مماثلاً له او شيئاً غير مماثلٍ له فانه لامباين له حتّى يكون منفصلاً منه او غير منفصلٍ.

و لم يولد و لم ينفصل هو من شىءٍ من الاشياء فانه لاشىء غيره حتّى يكون هو منفصلاً منه و مبايناً له، و لم يكن له كفوّاً احد تقديم الظرف لشرافته، و تقديم الخبر للاهتمام بنفى الكفاءة و لمراعاة رؤس الاى، و قد ورد فى بعض الاخبار ما يدلّ على اعتبار الحروف فى الاسماء، و ما يدلّ على انّ دلالة الاسماء على المسمّيات ليست بمحض المواضعة بل يعتبر المناسبات الذاتيّة بين الاسماء و حروفها و بين المسمّيات.

فانه ورد عن الباقر عليه السلام انه قال: قل اى اظهر ما اوحينا اليك و نبأناك به لتأليف الحروف التى قرأناها لك ليهتدى بها من القى السمع و هو شهيد، و هو اسم مكتّى مشاربه الى غائب، فالهاء تنبيّة على معنى ثابت، و الواو اشارة الى الغائب عن الحواسّ كما انّ قولك هذا اشارة الى الشاهد عند الحواسّ و ذلك انّ الكفّار نَبَّهوا عن الهتهم بحرف اشارة الشاهد المدرك.

فقالوا: هذه الهتنا المحسوسة المدركة بالابصار فأشرانت يا

محمد ﷺ الى الهك الذى تدعو اليه حتى نراه و ندركه و لانأله فيه، فأنزل الله تبارك و تعالى: قل هو فالهاء تثبتت للثابت، و الواو اشارة الى الغائب عن درك الابصار و لمس الحواس و أنه تعالى عن ذلك بل هو مدرك الابصار و مبدع الحواس، قال ﷺ: الله معناه المعبود الذى أله الخلق عن درك مائتيه و الاحاطة بكيفيته.

و يقول العرب: أله الرجل اذا تحير فى الشئ فلم يحط به علماً، و وله اذا فزع الى شئ مما يحذره و يخافه، و الاله هو المستور عن حواس الخلق.

قال ﷺ: الاحد الفرد المتفرد، و الاحد و الواحد بمعنى واحد و هو المتفرد الذى لانظير له، و التوحيد الاقرار بالوحدة و هو الانفراد، و الواحد المتباين الذى لا ينبعث من شئ و لا يتحد بشئ.

و من ثم قالوا: انّ بناء العدد من الواحد و ليس الواحد من العدد لانّ العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين فعنى قوله: الله احد اى المعبود الذى يأله الخلق عن ادراكه و الاحاطة بكيفيته فرد بالهيته متعال عن صفات خلقه.

قال ﷺ: وحدثنى ابي زين العابدين ﷺ عن ابيه الحسين بن عليّ ﷺ انه قال: الصمد الذى لا جوف له و الصمد الذى قد انتهى سؤدده، و الصمد الذى لا يأكل و لا يشرب، و الصمد الذى لا ينام، و الصمد الدائم الذى لم يزل و لا يزال.

قال ﷺ: كان محمد بن الحنفية يقول: الصمد القائم بنفسه و الغنى عن غيره، و قال غيره: الصمد المتعالى عن الكون و الفساد، و الصمد الذى لا يوصف بالتغاير قال ﷺ: الصمد السيد المطاع الذى ليس فوقه أمر و لانه، قال ﷺ: و سئل عليّ بن الحسين ﷺ عن الصمد فقال: الصمد الذى لا شريك

له ولا يؤده حفظ شيء ولا يعزب عنه شيء.

وروى عن زيد بن علي عليه السلام أنه قال: الصمد الذي إذا أراد شيئاً قال له: كن فيكون، والصمد الذي أبدع الأشياء فخلقها اضداداً و اشكالاً وازواجاً، و تفرّد بالوحدة بلا ضدّ و لاشكل و لامثل و لاند.

و عن الصادق عليه السلام عن ابيه عليه السلام انّ اهل البصرة كتبوا الى الحسين بن علي عليه السلام يسألونه عن الصمد.

فقال: كتب اليهم بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فلا تخوضوا في القرآن و لا تتكلّموا فيه بغير علم فقد سمعت جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: من قال في القرآن بغير علم فليتبوء مقعده من النار، و انّ الله سبحانه قد فسّر الصمد.

فقال الله: قل هو الله احد الله الصمد ثم فسّره فقال: لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً احد، لم يلد يخرج منه شيء كثيف كالولد و سائر الاشياء الكثيفة التي تخرج من المخلوقين، و لاشيء لطيف كالنفس و لا تنشعب منه البدوات كالسنّة و النّوم و الخطرة و الهّمّ و الخزن و الضحك و البكاء و الخوف و الرّجاء و الرّغبة و السّامة و الجوع و الشّبع، تعالى عن ان يخرج منه شيء و ان يتولّد منه شيء كثيف او لطيف.

و لم يولد و لم يتولّد من شيء و لم يخرج من شيء كما يخرج الاشياء الكثيفة من عناصرها كالشّيء من الشّيء و الدّابة من الدّابة و التّبات من الارض و الماء من الينابيع و الثّمار من الاشجار، و لا كما يخرج الاشياء اللّطيفة من مراكزها كالبصر من العين و السّمع من الاذن، و الشّمّ من الانف، و الذّوق من الفم، و الكلام من اللّسان، و المعرفة و التّمييز من القلب،

و كالنار من الحجر، لابل هو الله الصمد الذي لا من شيء و لا فنى شيء و لا على شيء مبدء الاشياء خالقها، و منشئ الاشياء بقدرته، يتلاشى ما خلق للفناء بمشيئته و يبقى ما خلق للبقاء بعلمه، فذلكم الله الصمد الذي لم يلد و لم يولد عالم الغيب و الشهادة الكبير المتعال، و لم يكن له كفواً احد.

و عن الصادق عليه السلام انه قدم و فذ من فلسطين على الباقر عليه السلام فسأله من مسائل، فأجابهم، ثم سأله عن الصمد فقال: تفسيره فيه، الصمد خمسة احرف، فالالف دليل على انيته و هو قوله عزّ و جلّ: شهد الله انه لا اله الا هو و ذلك تنبيه و اشارة الى الغائب عن درك الحواسّ، و اللام دليل على الهيته بانه هو الله، و الالف و اللام مدغمان و لا يظهران على اللسان و لا يقعان فى السمع و يظهران فى الكتابة دليلا على ان الهيته بلطفه خافية.

لا تدرك بالحواسّ و لا تقع فى لسان و اصف و لا اذن سامع لان تفسير الا اله هو الذي اله الخلق عن درك مائيته و كفيته بحسّ او بوهم لابل هو مبدع الاوهام و خالق الحواسّ و انما يظهر ذلك عند الكتابة فهو دليل على ان الله تعالى اظهر ربوبيته فى ابداع الخلق و تركيب ارواحهم اللطيفة فى اجسادهم الكثيفة.

فاذا نظر عبد الى نفسه لم ير روحه كما ان لام الصمد لا يتبين و لا يدخل فى حاسة من حواسّه الخمس فاذا نظر الى الكتابة ظهر له ما خفى و لطف، فمتى تفكر العبد فى مائية البارى و كفيته اله فيه و تحير و لم تحط فكرته بشيء يتصور له لانه عزّ و جلّ خالق الصور فاذا نظر الى خلقه ثبت له انه عزّ و جلّ خالقهم و مركب ارواحهم فى اجسادهم.

و اما الصاد فدليل على انه عزّ و جلّ صادق، و قوله صدق، و كلامه

صدق، و دعا عباده الى اتّباعه الصّدق بالصّدق، و وعّت بالصّدق دار الصّدق، و امّا الميم فدلّيل على ملكه و أنّه الملك الحقّ لم يزل و لا يزول ملكه، و امّا الدّالّ فدلّيل على دوام ملكه و أنّه عزّ و جلّ دائم تعالى عن الكون و الزّوال بل هو عزّ و جلّ مكوّن الكائنات الّذى كان بتكوينه كلّ كائن. ثمّ قال عليه السلام: لو وجدت لعلمى الّذى اتانى الله عزّ و جلّ حملة لنشرت التّوحيد و الاسلام و الايمان و الدّين و الشّرائع من الصّمد و كيف لى بذلك و لم يجد جدّى امير المؤمنين عليه السلام حملةً لعلمه حتّى كان يتنفّس الصّعداء.

و يقول على المنبر: سلونى قبل ان تفقدونى، فانّ بين الجوانح منى علماً جمّاه هاه الا لا اجد من يحمله الا وانىّ عليكم من الله الحجة البالغة فلا تتولّوا قوماً غضب الله عليهم قد يئسوا من الاخرة كما يئس الكفّار من اصحاب القبور.

و عن الصادق عليه السلام أنّه سألّه سائل عن التّوحيد فقال: انّ الله عزّ و جلّ علم أنّه يكون فى آخر الزّمان اقوام متعمّقون فأنزل الله قل هو الله احدٌ و الايات من سورة الحديد الى قوله: عليم بذات الصّدور فمن رام وراء ذلك فقد هلك، و المراد بالايات من سورة الحديد آيات اوّلها الى قوله عليم بذات الصّدور فانّ الله تعالى ادرج فيها دقائق التّوحيد الّذى لا يصل اليها ادراك المتعمّقين فى التّوحيد فكيف بغيرهم!

و سئل الرّضا عليه السلام عن التّوحيد فقال: كلّ من قرأ قل هو الله احد و آمن بها فقد عرف التّوحيد، قيل: كيف يقرؤها؟- قال: كما يقرؤها النّاس و زاد فيها كذلك الله ربّى مرّتين، و لمّا كان السّورة مشتملة على توحيدهِ تعالى و اضافاته و كان القارى كأنّه يقرأ بلسان الله و يأمر بلسان الله نفسه بالتّوحيد و

بكيفية اضافاته ورد عنهم بعد تمامه: كذلك الله ربّي، مرّتين، اشارة الى امثال امره و اقراراً بتوحيده و اضافاته، و لما كان السّورة مشتملة على توحيده و اضافاته و سلوبه روى عن الفضيل بن يسار، انّ ابا جعفر امرني ان اقر أقل هو الله احد و اقول اذا فرغت منها: كذلك الله ربّي، ثلاثاً، اشارة الى الامثال بالاقرار بالتوحيد و اضافاته و سلوبه، و لما كان العلوم ثلاثة بمضمون ما ورد عن النّبى ﷺ من قوله: انّما العلم ثلاثة؛ آية محكمة، او فريضة عادلة، او سنّة قائمة، و تمام القرآن لبيان هذه الثلاثة، و هذه السّورة مشتملة بايجازها على تمام الايات المحكمات.

ورد عنهم عليه السلام انّ من قرأها كان كمن قرء ثلث القرآن، و الوجه الاخر فى ذلك انّ السّالك الى الله لا يحصل له السّلك الاّ بال جذب و الانسلاخ من الكثرات و بالتوجّه الى الكثرات.

و التوجّه الى الكثرات اما لمرة المعاش او تزوّد المعاد، و تمام القرآن لبيان كيفية هذه الثلاثة و السّورة المباركة فى مقام الجذب و الانسلاخ.

و الوجه الاخر انّ القرآن لاثبات الرّبّ و توحيده و اثبات الخلق و تكثيرهم، و اثبات الوسائط بين الرّبّ و الخلق، و الوجه الاخر انّ القرآن لبيان اضافة الحق الى الخلق و اضافة الخلق الى الرّبّ و بيان الوسائط بين الاضافتين، و لما لم يكن يتمّ سلوك السّالك الاّ بطرؤ حال الجذب و الانسلاخ عليه فانه لو لم يكن للسّالك حرارة الجذب جملةً و لم يتحرك الى الله.

ورد عن الصادق عليه السلام: من مضى به يوم واحد فصلّى فيه خمس صلوات و لم يقرء فيه بقل هو الله احد قيل له: يا عبد الله لست من المصلّين، و ليس المراد بقراءة قل هو الله لقلقة اللسان فقط فانّها ربّما تصير و بالاً على

القارى، بل المراد توفيق الحال للقال حتى ذاق القارى و وجد فى وجوده
انموذج الانسلاخ .

و لهذا الوجه ورد عنه عليه السلام: من مضت له جمعة و لم يقرء بقل هو الله
احد ثم مات مات على دين ابى لهب لان ابالهـب كان فارغاً من حرارة
الـجذب الفـطريّ.

و قد ورد فى حق هذه السورة فضائل كثيرة عنهم: و لفضلها لايجوز العدول
عنها فى الفريضة الى غيرها اذا شرع المصلّى فيها و اذا صلى و لم يقرء فى صلوته بقل
هو الله احد كان صلوته ناقصة كما فى الاخبار.

و قد روى عن النبى صلى الله عليه وآله انه قال: من قرأ قل هو الله احد مرّة بورك
عليه، فان قرأها مرّتين بورك عليه و على اهله، فان قرأها ثلاث مرّات بورك
عليه و على اهله و على جميع جيرانه، فان قرأها اثنتى عشرة مرّة بنى له اثنا
عشر قصرأ فى الجنّة.

فتقول الحفظة: انطلقوا بنا ننظر الى قصر اخينا! فان قرأها مائة مرّة كفر
عنه ذنوب خمس و عشرين سنة ما خلا الدماء و الاموال.

فان قرأها اربعمأة كفر عنه ذنوب اربعمأة سنة، فان قرأها الف مرّة لم
يمت حتى يرى مكانه من الجنّة او يرى له، و الاخبار فى أنّها تعدل ثلث
القران و ان من قرأها ثلاث مرّات كان كمن قرأ القران كلّ كثيرة.

وروى انه جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وآله فشكى اليه الفقر و ضيق المعاش
فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احد و ان لم يكن فيه
احد فسلم و اقرأ قل هو الله احد مرّة واحدة، ففعل الرجل فافاض الله عليه رزقاً
حتى افاض على جبرانه.

و عن الصادق عليه السلام انه قال: من اصابه مرض او شدة فلم يقرأ في مرضه او شدته بقل هو الله احد ثم مات في مرضه و في تلك الشدة التي نزلت به فهو من اهل النار.

و سبب ذلك ان هذا المبتلى لو كان بقى فطرته التي بها ينجذب الى عالم الآخرة و الى الله يصير مرضه و شدته لامحالة سبباً لانسلاخه و توجهه الى الله، و هذا الانسلاخ هو قراءة قل هو الله قرأ او لم يقرأ و اذا لم ينسلخ علم انه لم يبق فيه الفطرة فكان من اهل النار لان من لم يبق فيه فطرة الانسانية كان مرتدّاً فطريّاً غير مقبول التوبة.

و عنه عليه السلام انه قال: من يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يدع ان يقرأ في دبر الفريضة بقل هو الله احد فانه من قرأها جمع له خير الدنيا و الآخرة و غفر الله له ولو اذنيه و ما ولد، او وجهه يستنبط ممّا ذكرنا.

فان الفريضة عبارة عن التوجه الى الله و الى الآخرة، فاذا كان من صلى الفريضة كما هو مأمور بها لا بدّ و ان تنتهي به الى حالة الانسلاخ و الدّخول في دار القلب التي هي دار التوحيد و في ذلك الانسلاخ و هذا الدّخول خير الدنيا و الآخرة و غفران الذنوب له و لمن اتّصل به.

فجاهدوا اخواني حتّى يكون صلوتنا باعثة لانسلاخنا من انفسنا و اهويتها و مورثة لدخولنا في دار القلب او توجهنا اليها، و لانكون ممّن يصلى و الصلوة تلغنه.
و عن ابي الحسن عليه السلام انه يقول: من قدّم قل هو الله احد بينه و بين كلّ جبّارٍ منعه الله منه، يقرأها بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله، فاذا فعل ذلك رزقه الله خيره و منعه شرّه، و سرّ ذلك ما ذكرنا.

سُورَةُ الْفَلَقِ

مدنيّة، و قيل: مكّيّة، خمس آياتٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ] يعنى قل يا محمد ﷺ اذا تنزلت الى مقام

بشريّتك و صرت بحال تتأثر ممّا يرد عليك اذا لم يكن ملائماً لك و يؤثر فيك
تصرّفات الخلق و سحرهم اعوذ برّب الفلق يعنى أنشئ العوذ بهذه الكلمة او اخبر من
عوذى بهذه الكلمة حتّى تكون بذلك العوذ محفوظاً من شرّ الاشرار.

و الفلق محرّكة الضّبح، او ما انفلق من عموده، او الفجر، او الخلق كلّهم او
جهنّم اوجب فيها، و المناسب ان يكون الاستعاذة فى حال نزوله ﷺ الى مقام
البشريّة الى ربّ الضّبح منتظراً لطلوعه و أتى ذهاب ظلمة ليلة بشريّته.

[مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ] بلفظ ما دون من للتّعميم و أتى بلفظ خلق
للاشارة الى أنّ المبدعات و المنشآت و المخترعات العلويّة لاشريّة فيها، و
أمّا المخترعات السفليّة فهى داخله فى الخلق.

[وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ] الغاسق اللّيل اذا غاب الشّفق و القمر و
كلّ هاجم بضرره و المعنى اعوذ من شرّ اللّيل اذا دخل لانّ كلّ ذى شرٍّ فى
الاغلب يظهر شرّه فى اللّيل اكثر من النّهار، او من شرّ كلّ ما يهجم بشرّه.

و قيل: المعنى من شرّ الثّريّا اذا سقطت لكثرة الاسقام عند سقوطها،
و قيل: المعنى من شرّ الذّكر اذا قام، و الغسق محرّكة ظلمة اوّل اللّيل و شىء
من قماش الطّعام كالزّوان^١ و نحوه.

(١) الزّوان بكسر المعجمة و قد تضمّ حبّ يخالط البرّ.

و غسقت عينه كضرب و [وَأَيُّ سَمْعٍ أَظْلَمْتُ أَوْ دَمَعْتُ، وَ غَسَقَ
الجرح سال منه ماء اصفر، و غسق الليل و اغسق اشتدت ظلمته.

[وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ] أَي مِنْ شَرِّ النَّفُوسِ الَّتِي يَعْقِدْنَ عَلَى
الشُّعُورِ وَ الْخِيوطِ وَ يَنْفُثْنَ فِيهَا وَ يَسْحَرْنَ النَّاسَ بِهَا، أَوْ النَّسَاءِ الَّتِي يَفْعَلْنَ ذَلِكَ.

[وَمَنْ شَرِّ خَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ] أَنَّهُ مِنْ شَرِّ مَنْ لَهُ قُوَّةُ الْحَسَدِ إِذَا ظَهَرَ حَسَدُهُ
فَإِنَّ الْحَسَدَ الْمَكْمُونُ لَا يَضُرُّ الْمَحْسُودَ وَ لَا يَضُرُّ الْحَاسِدُ إِلَّا نَقْصَانٌ فِي وَجُودِ الْحَاسِدِ،
خَصَّ هَذِهِ الثَّلَاثَ بِالذِّكْرِ بَعْدَ تَعْمِيمِ الْإِسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّ جَمِيعِ ذَوِي الشُّرُورِ وَ لِلإِهْتِمَامِ
بِالْإِسْتِعَاذَةِ مِنْهَا. لِأَنَّ ضَرَّ هَذِهِ الثَّلَاثِ وَ شَرَّهَا خَفِيَ لَا يُمْكِنُ التَّحَرُّزُ مِنْهَا فَيَنْبَغِي
أَنْ يَتَعَوَّذَ مِنْهَا بِاللَّهِ الْعَلِيمِ بِالْخَفِيَّاتِ الْقَدِيرِ عَلَى الْحِفْظِ مِنْهَا.

رَوَى أَنَّ لَبِيدَ بْنِ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيَّ سَحَرَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ دَسَّ ذَلِكَ
فِي بَثْرِ لَبْنِي زَرِيقٍ، فَمَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبِينَا هُوَ نَائِمٌ إِذَا آتَاهُ مَلَكَانِ فَقَعَدَ
أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِهِ وَ الْآخَرُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ فَأَخْبَرَاهُ بِذَلِكَ وَ أَنَّهُ فِي بَثْرِ كَذَا، فَانْتَبَهَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ بَعَثَ عَلِيًّا وَ لَازِبِيرَ وَ عَمَّارًا، فَنَزَحُوا مَاءَ تِلْكَ الْبَثْرِ ثُمَّ رَفَعُوا
الصَّخْرَةَ الَّتِي كَانَتْ فِي قَعْرِ الْبَثْرِ فَادَّ فِيهِ مَشَاطَةُ رَأْسٍ وَ أَسْنَانٌ مِنْ مَشْطَةٍ وَ
إِذَا فِيهِ مَعْقَدٌ فِيهِ اثْنَا عَشَرَ قَعْدَ مَفْرُوزَةً بِالْأَبْرِ، فَنَزَلَتْ هَاتَانِ السُّورَتَانِ فَجَعَلَ كُلُّمَا
يَقْرَأُ آيَةً انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ وَ وَجَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَفَّةً فَقَامَ فَكَأَنَّمَا انْشَطَ مِنْ عَقَالٍ.

و رَوَى قِصَّةَ نَزُولِ السُّورَتَيْنِ بِغَيْرِ هَذَا الطَّرِيقِ مَعَ اخْتِلَافٍ فِي اللَّفْظِ وَ
الْمَعْنَى، وَلَمَّا كَانَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْأَمْرِ بِالْقِرَاءَةِ أَنْ يَصِيرَ الْقَارِئُ بِحَالٍ يَكُونُ لِسَانُهُ لِسَانَ
اللَّهِ أَوْ لِسَانَ الْمَلِكِ النَّازِلِ مِنَ اللَّهِ لَلِلسَانِ نَفْسَهُ وَ يَصِيرُ سَمْعُهُ سَمْعَ اللَّطِيفَةِ النَّبَوِيَّةِ
فَيَصِيرُ فِي امْتِثَالِ خِذِّهِ الْمَخَاطَبَاتِ أَمْرًا مِنَ اللَّهِ لِلطَّيْفَةِ النَّبَوِيَّةِ وَ يَجْعَلُ عَالَمَهُ الصَّغِيرَ
أَنْمُودَجًا لِلْعَالَمِ الْكَبِيرِ، جَازَ أَنْ يَنْظُرَ الْقَارِئُ حِينَ قِرَاءَةِ السُّورَةِ إِلَى عَالَمِهِ وَ اسْتِعَاذَ مِنْ

اهل مملكته من اعضائه و قواها و نفسه و جنودها فيقول امتثالاً لامر الله: اعوذ بربّ الفلق اى بربّ المواليد المنفلق من بدنى و نفسى.

او بربّ الصّبح المنفلق او الفالق لظلمة ليل طبعى و نفسى من شرّ ما خلق فى مملكته من القوى البهيمة و السّبعية و الشّيطانية، و من الاعضاء و الالات البدنية او من شرّ الاحتجاب بالخلق عن الحقّ فانّ شرّ الكلّ من اهل العالم الكبير او الصّغير راجع الى الاحتجاب بهم عن الحقّ.

و من شرّ غاسق اى البدن و ظلماته اذا دخل ظلّمته فى عالم الرّوح و جعل الرّوح مظلماً بظلماته، او من شرّ امراض البدن اذا دخلت و اثّرت فى الرّوح، او من شرّ القبض او النّفس و اهويتها اذا اثّرت فى الرّوح، و من شرّ النّفثات اى القوى العلامه و العمّالة الّتى تعقد فى طريق السّالك و تنفث بحيلها فيها حتّى لا يمكن للرّوح حلّها و التّجاوز عنها.

فانّ العلامه الشّيطانية تحمل العمّالة على امر باطل لاحقيقة له فيجعله العلامه بتمويهاتها بحيث لا يمكن الانسان ان يتجاوز عنها و لان يتركها فتهدى بالانسانية من عالمها الى شبكة ذلك الامر فتهلكها، و من شرّ حاسدٍ من النّفس و قواها الّتى تتمنى مداً زوال النّعمة عن الانسانية و عدم ترقيها الى مقام القلب و مقام الشّهود و الغنى، و تتمنى ان تكون الانسانية فى الحجاب و البعد و العذاب مثلها اذا حسد الانسانية و القاها فى شبائكها.

سُورَةُ النَّاسِ

مدنيّة، ستّ آياتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ] لَمَّا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى شَأْنَهُ أَمْرَ نَبِيِّهِ ﷺ

بالاستعاذة من الوسواس الصّادر من شياطين الجنّ و الانس.

و كان ذلك الوسواس لا يتعلّق بغير الانسان النَّاسِ لذكر الله اضاف الرَّبَّ الى

النّاس و عبّر بالنّاس للاشارة الى أنّ ذلك الوسواس لا يكون الا للنّاسي.

و ربّ النّاس هو ربّ الارباب لكن باسمه المحيط بكلّ الاسماء

المسخر لكلّ الارباب و هو ربّ النّوع الانسانيّ، و هو المعبّر عنه بالروح و

هو اعظم من جبرئيل و ميكايل و لم يكن مع احدٍ من الانبياء ﷺ.

و كان مع محمّد ﷺ و مرتبته فوق الامكان و تحت الوجوب و هي

مقام علويّة على العباد.

و المعنى يا محمّد ﷺ اخبر عن استعاذتك بالله و انشئها بلسان قالك و بلسان

حالك، و لَمَّا كان استعاذتك من شرّ الوسواس و ليس يظهر ذلك الا في مظهر النّاس

سواء كان بلسان النّاس او بلسان الجنّ في صدر النّاس كان ينبغي لك الاستعاذة برّب

النّاس مخصوصاً بخلاف استعاذتك في السّورة السّابقة.

ولمّا كان يظهر اوّل الامر آثار ربوبيّته للسالك بالتّنقيص و التّكميل و الخذلان

و الجبران بالغفران امر نبيّه ﷺ بان يعبّر عنه اوّلاً بعنوان الرّبوبيّة و ابدل عنه قوله.

[مَلِكِ النَّاسِ] شعاراً بأنّه تعالى في ثانى الاحوال يظهر على

السَّالِكِ مَلَكَتِهِ وَ مَا كَلَيْتَهُ لِكُلِّ الاشْيَاءِ، وَ ذَلِكَ بَعْدَ الْفَنَاءِ التَّامِّ وَ التَّقْوَى التَّامَّةِ وَ اَبْدَلَ عَنْهُ آخَرًا .

قوله: [إِلَهِ النَّاسِ] للإشارة الى أَنَّهُ تعالى بعد فناء العبد و بقاءه بعد الفناء يصير معبوداً للعبد، و امَّا قَبْلَ ذَلِكَ فمعبوده يكون اسماً من اسمائه و اظهر النَّاسَ مع انَّ المقام كان مقام الاضمار اشعاراً بذمِّه على نسيانه بفطرته مع أَنَّهُ لا ينبغي ان يكون ناسياً لربِّه الموصوف بتلك الاوصاف الثلاثة.

[مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ] الوسواس بكسر الواو مصدر وسوس و الوسواس بالفتح اسمٌ للمصدر و هو على معناه المصدريّ فيكون قوله تعالى [الْخَنَاسِ] بدلاً منه بدل الاشتمال او هو بمعنى الموسوس فيكون الخناس صفة له، و سَمَّى الموسوس بالوسواس للمبالغة، و الخنوس التأخّر او الغيبة، و لما كان الشَّيْطَانُ الموسوس من عادته التأخّر عن الانسان او الغيبة عنه حين ذكر الله سَمَّى خَنَاساً.

[الَّذِي يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ] و الوسوسة حديث النَّفْسِ وَ حديث الشَّيْطَانِ بما لاخير فيه و لانفع، و وسو من له و اليه.

[مِنْ الْجَنَّةِ وَ النَّاسِ] من تبعيضيّته او بيانيّة، و الظَّرْفُ حال من الوسواس على ان يكون الوسواس بمعنى الموسوس، او ابتدائيّة و الظَّرْفُ ايضاً حال على ان يكون بمعنى المصدر، او ابتدائيّة و الظَّرْفُ متعلّق بيوسوس اي يوسوس من جهة الجنّة و النَّاسِ.

قدتم الكتاب بتوفيق الملك الوهاب على يد مؤلفه سلطانمحمّد بن حيدر محمّد بن سلطانمحمّد بن دوست محمّد بن نور محمّد بن الحاجّ محمّد بن الحاج قاسمعلي البيدختي الجنابدي الخراساني بشرهم الله بما بشر به عباده المؤمنين في الرّابع عشر من شهر صفر المظفر من شهور السنّة الحادية عشرة بعد الثلاثمائة بعد

الالف من الهجرة النبوية على هاجرها الف التحية.

و الحمد لله على توفيقه للتدبر في كتابه و التفكير في احاديث خلفائه، و الصلوة و السلام على جميع خلفائه، و لاسيما على محمد و اهل بيته الطاهرين خصوصاً على ابن عمه و خليفته بلا فصل و وصيه و صهره علي بن ابي طالب عليهما الصلوة و السلام ١٤ شهر صفر المظفر ١٣١١.

تمّ طبع الكتاب بعون الله الملك الوهاب

و كان اختتام طبعه سابع رمضان المبارك من شهور السنة السادسة و الثمانين بعد ثلاثمائة و الف من الهجرة النبوية على مهاجرها و آله الف سلام و تحية، و هذا من حسن الاتفاق لانه هو الشهر الذي نزل فيه القرآن فالحمد لله على ذلك و كان افتتاح طبعه في شوال المكرّم من شهور سنة اربع و ثمانين و ثلاثمائة بعد الف من الهجرة.

اللهم لك الحمد على ما انعمت به علينا بهذا التوفيق فصلّ على نبيك و آله و اجعل هذا الامرنا خالصاً لوجهك الكريم و تقبله بقبول حسن و أنفعنا به يوم لا ينفع مال و لابنون الا من أتى الله بقلب سليم و السلام على من اتبع الهدى.

و كان ذلك سابع رمضان المبارك ١٣٨٦ الهجرية

و يطابقه (٢٩/٩/١٣٤٥ الهجرية الشمسية)

فهرستهای پنجگانه

فهرست اعلام

فهرست ترجمه‌ی اخبار

فهرست اخبار متن

فهرست ابیات

فهرست منابع

فهرست اعلام

رسول خدا ﷺ، ۳۰، ۳۱، ۳۸، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۵۲، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۷۰، ۷۴، ۷۵، ۷۸، ۷۹، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۹، ۱۱۷، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۵، ۱۸۸، ۱۸۹، ۲۱۵، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۹، ۲۳۱، ۲۴۰، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۵۱، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۷، ۲۸۳، ۲۹۲، ۲۹۷، ۳۰۸، ۳۱۱، ۳۱۸، ۳۳۱، ۳۴۹، ۳۵۲، ۳۶۱، ۳۶۸، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۹۰، ۴۰۱، ۴۱۸، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۹، ۴۶۰، ۴۶۴، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۷۸، ۴۸۴، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۲، ۴۹۶، ۴۹۷، ۵۰۳، ۵۰۷، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۷، ۵۴۷، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۷۰، ۵۷۸، ۵۸۴، ۵۸۸

محمد ﷺ، ۳۳، ۳۴، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۵۰، ۶۳، ۷۳، ۷۶، ۹۵، ۱۱۴، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۳، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۹۰، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۴، ۲۱۲، ۲۲۰، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۴۰، ۲۴۴، ۲۴۸، ۲۷۳، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۲، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۱۴، ۳۱۸، ۳۴۴، ۳۵۹، ۳۸۹، ۳۹۵، ۴۰۸، ۴۱۷، ۴۲۴، ۴۲۶، ۴۳۶، ۴۴۳، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۶۴، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۷۷، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۳، ۴۹۵، ۴۹۶، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۷، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۷، ۵۳۱، ۵۳۶، ۵۴۵، ۵۵۱، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۶۶، ۵۷۶، ۵۸۶، ۵۹۱، ۵۹۹، ۶۰۲، ۶۰۹، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۲۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۶، ۶۷۱، ۶۹۳، ۷۰۴، ۷۰۶، ۷۱۴، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۳۰، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۴، ۷۵۷، ۷۸۰، ۸۱۰، ۸۲۷، ۸۲۹، ۸۴۳، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۶۱، ۸۶۹، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۹۹، ۹۰۵، ۹۰۸، ۹۱۰، ۹۱۲، ۹۱۸، ۹۲۰، ۹۲۴، ۹۳۳، ۹۳۶

علی (ع)، ۳۸، ۴۷، ۷۴، ۱۱۵، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۳۳، ۱۶۹، ۱۸۴، ۱۸۹، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۷، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۳۱، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۵، ۲۵۲، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۸۴، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۱۳، ۳۱۸، ۳۵۸، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۷۳، ۳۸۰، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۴۰۴، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۲۱، ۴۳۱، ۴۴۴، ۴۴۹، ۴۵۲، ۴۶۳، ۴۶۷، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۶، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۶، ۵۴۰، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۷۸، ۵۹۱، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۸۰۱، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۱۰، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۲۶، ۸۳۲، ۸۴۱، ۸۴۳، ۸۵۱، ۸۵۳، ۸۶۱، ۸۶۳، ۸۶۷، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۹، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۹، ۹۰۱، ۹۱۰، ۹۲۶، ۹۳۶

رسول الله ﷺ، ۴۲، ۱۰۷، ۵۹۵، ۶۰۰، ۶۰۲، ۶۰۹، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۸

٦٢١، ٦٢٣، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٥٤، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٨، ٦٧٢، ٦٧٩،
 ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٥، ٧٠٧، ٧١٠، ٧١٦، ٧١٧، ٧٢٣، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٥٩، ٧٦٤، ٧٧٢، ٧٩٠،
 ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠٧، ٨١٣، ٨٢٤، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٤١، ٨٥١، ٨٥٤، ٨٦١، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٨،
 ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٣، ٨٧٨، ٨٨٠، ٨٨٦، ٨٩٣، ٩٠٦، ٩١١، ٩١٨، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٣١، ٩٣٤،
 علیؑ، ٥٧٧، ٦٠٠، ٦٠٢، ٦٠٦، ٦٢١، ٦٣٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٥٣، ٦٥٥، ٦٦٠،
 ٦٦٤، ٦٦٧، ٦٧٢، ٦٨١، ٦٨٥، ٦٩٠، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٦، ٧٠٧،
 ٧١٠، ٧١٤، ٧١٦، ٧١٧، ٧٢٣، ٧٣٤، ٧٣٦، ٧٤٢، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٦٠، ٧٦٤، ٧٦٩،
 ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٩٠، ٨٥٢، ٩٢٧

الصادقؑ، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠٢، ٦١٦، ٦١٨، ٦٣٤، ٦٤٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٦٢،
 ٦٦٧، ٦٧٢، ٦٨٢، ٦٨٥، ٦٨٨، ٦٩٧، ٦٩٩، ٧٠٥، ٧٠٧، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٦، ٧١٨،
 ٧٣٠، ٧٣٤، ٧٤١، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٦١، ٧٩٩، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٣٠، ٨٤٢، ٨٤٧، ٨٥١، ٨٥٤،
 ٨٦٤، ٨٦٩، ٨٧٢، ٨٧٥، ٩٠٠، ٩٠٩، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣٢

ادیان

نصاری، ٦٣، ١١٢، ١٢٢، ٣٠٢، ٥١٩
 یهود، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤٩، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٧٧، ١١٠، ١١٧، ١٢٣، ١٢٥، ١٢٨، ١٢٩،
 ١٣٠، ٣٠٢، ٣٣٠، ٣٣١، ٤٢١، ٤٨٨، ٥١٩، ٥٧٠

یهودی، ٥٨٨

یهودی، ٧٧١

یهودیان، ٢٩

یهودیاً، ٧٧١

یهودیة، ٧٧٢

اشخاص

ابامرثد، ٩٥

ابرهة بن صباّح اترم، ٥٤٦

ابن ابی کبشه، ٣٠١

ابن عبّاس، ٢٧٣، ٣٦١، ٧٩٠

ابوالدّ حداح، ٤٨٤

ابوجهل، ٤٦، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٩٨، ٣٠١، ٣١٨، ٣٧٦، ٤٨٦، ٤٩٠، ٥١٠، ٥١١

۸۶۹، ۸۶۷، ۷۹۹، ۵۵۲

ابو خالد یمامی، ۲۲۰

ابوعبیده جراح، ۳۷

ابویکسوم، ۵۴۶

ابی جهل، ۳۱۸، ۸۸۲، ۸۸۳، ۹۰۸

ابی ذر رضی الله عنه، ۴۴۰

الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، ۸۵۴

الزّمخشری، ۸۷۶

العاص بن وائل، ۹۰۸، ۹۱۱

القسی، ۶۱۲، ۶۴۱، ۶۴۶، ۶۵۸، ۶۷۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۵، ۷۰۹، ۷۱۳، ۷۲۴

۷۳۶، ۷۴۳، ۷۶۴، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۳۹، ۸۶۵، ۸۷۸، ۸۸۷

امیه بن مغیره، ۱۰۶

اوس بن الصّامت، ۵۹۵

بر صیصا، ۸۰

جهجاه، ۱۴۳، ۶۵۸

جهجاه بن سعید، ۱۴۳، ۶۵۸

حارث بن عمر فهري، ۲۴۴

خاطب بن ابی بلتعہ، ۹۵

خاطب بن ابی بلعته، ۹۵

زبیر، ۹۵، ۵۸۸، ۹۳۴

زید، ۶۵۹

زید بن ارقم، ۱۴۳، ۱۴۵، ۶۵۹

زید بن علی رضی الله عنه، ۵۷۷، ۹۲۷

طلحه، ۹۵

عاص، ۵۵۶

عاص بن وائل، ۵۵۲، ۵۵۶

عبدالعزی، ۹۱۸

عبدالله بن ابی، ۶۳، ۷۷

عبدالله بن ابی، ٧٦، ٧٨، ٧٩، ٨١، ١٤٣، ١٤٤

عبدالله بن اُبی، ٦١٣، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٥٨، ٦٥٩

عبدالله بن سلام، ٥٧٠، ٩٢١

عبدالله بن قلايه، ٤٥٤

عبدالله بن مسعود، ٢٢٠

عبدالمطلب، ٩٥، ٤٩٠، ٥٤٦، ٨٦٩، ٨٧٠

عمار، ٩٥، ٥٨٨، ٨٨٢، ٨٨٧، ٩٣٤

فضیل بن یسار، ٥٨٢

کعب، ٦٣، ٦٥، ٤٥٥، ٤٥٦

کعب الاحبار، ٨٤٦

کعب بن اشرف، ٦٤

لبید بن اعصم، ٥٨٨

لبید بن الاعصم، ٩٣٤

محمد بن مسلمه، ٦٣، ٦٥

معاویه، ١٠٦، ٢٣٥، ٢٣٦، ٣١٤، ٣١٨، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٧١

مقداد، ٩٥، ٤٨٥

ولید، ٢١٧، ٢٩٥، ٢٩٧، ٢٩٨، ٣٣٣

ولید بن مغیره، ٢١٧، ٢٩٦، ٢٩٧، ٥٥٢

اقوام

ثمود، ٣٤، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠، ٣٤٤، ٤١٦، ٤٢٥، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٦

٤٧٥، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٧٠٨، ٧٠٩، ٨٢٨، ٨٤٦، ٨٦١، ٨٦٢

عاد، ٣٤، ٩١، ١٠١، ١٦٤، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠، ٣٤٤

٣٥٣، ٤٢٢، ٤٥١، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٥١٣، ٥٢٦، ٥٤٣، ٥٥٠، ٧٠٩، ٧٨٤، ٨٢٧

٨٣٠، ٨٤٤، ٨٤٦، ٩٣٠

قوم لوط، ٢٣٠، ٣٤٤، ٧٠٩، ٧٨٠

قوم نوح، ٣٤، ٢٦١، ٣٤٤

اماکن

مکه، ٦٤، ٦٥، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٦، ٩٥، ٩٦، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٩، ١٢٧، ٢١٨

۲۶۲، ۲۶۸، ۲۷۸، ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۶۲، ۴۲۷، ۴۴۲، ۴۶۶، ۴۹۰، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۴۶، ۵۵۰، ۵۶۳

يمن، ۲۷، ۵۴، ۵۸، ۷۳، ۷۶، ۸۸، ۲۰۱، ۲۰۹، ۲۱۸، ۲۲۱، ۴۲۱، ۴۲۸، ۴۵۵، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۹۳، ۷۰۴

پیامبران

آل محمد ﷺ، ۲۲۳

ابراهیم علیہ السلام، ۳۴، ۱۰۰

ابراهیم علیہ السلام، ۹۹، ۱۰۰، ۱۱۷، ۱۲۷، ۸۳۷، ۸۵۳

التبی ﷺ، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۱۴، ۶۲۳، ۶۳۶، ۶۳۸، ۶۴۰، ۶۴۳، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۷۲، ۶۸۰، ۶۸۲، ۶۸۶، ۶۹۴، ۷۰۱، ۷۳۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۶۱، ۷۷۲، ۷۸۷، ۷۹۹، ۸۰۷، ۸۲۲، ۸۳۹، ۸۵۴، ۸۶۱، ۸۶۵، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۹۱، ۸۹۳، ۸۹۴، ۹۰۱، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۵، ۹۱۹، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۳۰، ۹۳۱

التبی ﷺ، ۶۷۹، ۹۰۵

بمحمد ﷺ، ۶۵۲، ۶۷۸، ۸۷۹، ۹۰۸

بمحمد ﷺ، ۸۲۳، ۹۰۵

رسول ﷺ، ۴۰، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۶۲، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۱، ۱۲۳، ۲۳۸

۲۷۶، ۲۷۷

رسول ﷺ، ۴۶، ۷۳، ۱۴۵، ۱۷۴، ۲۳۸

رسول الله ﷺ، ۵۹۵، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۱۲، ۶۱۳، ۷۹۹، ۹۲۷

رسول الله ﷺ، ۶۸۱، ۷۸۳، ۷۹۹

رسول خدا ﷺ، ۳۰، ۳۸، ۴۱، ۴۲، ۴۶، ۶۳، ۶۵، ۷۱، ۱۶۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۶

۱۸۹، ۲۷۴، ۳۷۶، ۳۷۷، ۴۶۴، ۴۸۴، ۵۴۷، ۵۵۸

رسول خدا ﷺ، ۶۳، ۶۴، ۶۸، ۷۰، ۹۵، ۱۰۹، ۱۲۷، ۱۳۵، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴

۱۴۵، ۱۵۳، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۶، ۱۶۹، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۴، ۲۹۷، ۳۷۹، ۴۳۲، ۴۴۰، ۴۹۷

۵۶۸، ۵۸۸

سید المرسلین ﷺ، ۵۱

شعیب، ۷۸۰

لمحمد ﷺ، ۵۹۷، ۶۰۳، ۸۷۱، ۹۱۸

محمد ﷺ، ٣٧، ٤٦٤، ٤٢١، ٤٦٤، ٤٨٦، ٨٢٣، ٨٧٣، ٨٨٥، ٩١٣

محمد، ٣٧، ٤٤، ٦٨

محمد ﷺ، ٢٢، ٤٤، ٦٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٣٢، ١٤٥، ١٥٣، ١٦٧،

٢٣٨، ٢٩٩، ٥٥٩، ٥٦٣، ٥٦٦، ٥٧٤، ٩٢٦

نبی ﷺ، ٣٩، ١٣٤، ١٣٥، ١٤٥

نبی ﷺ، ٤١، ٤٤، ٤٥، ٤٩، ٦٥، ١٠٦، ١٠٩، ١١٧، ١٣٣، ١٣٨، ١٨٥، ١٨٧،

١٩٠، ٢٠٥، ٢١٦، ٢٣٢، ٢٨٠، ٢٨٤، ٣١٤، ٣١٥، ٤٧٧، ٤٨٤

نوح ﷺ، ٢٣١، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦١، ٢٦٤، ٢٦٤

نوح ﷺ، ٧٢٧

یونس ﷺ، ٧٠٦

یونس بن متی ﷺ، ٧٠٦

پیشوایان معصوم

آل محمد ﷺ، ٣٧

آل محمد ﷺ، ٣٧، ٣٠٦

آل محمد ﷺ، ٧٠٥

ابی عبدالله ﷺ، ٥١٢، ٥٥٥، ٨٨٤

الباقر ﷺ، ٦٨١

الحسن ﷺ، ٦٠٢، ٧٧١، ٧٧٢، ٨٥١، ٨٧٨، ٩٣٢

الحسین ﷺ، ٢٣٦، ٥٧٧، ٦٠٢، ٧٧١، ٧٧٢، ٨٥١، ٨٧٨، ٩٢٦

الحسین ﷺ، ٧٧٢

الحسین بن علی ﷺ، ٨٥٢، ٩٢٧

الرضا ﷺ، ٦٧٦، ٧٠٥، ٧٣٧، ٧٤٥، ٧٧٥، ٨٧٠، ٩٢٩

الرضا ﷺ، ٧٦٥

الصّادقین ﷺ، ٨٧٥

امام باقر ﷺ، ١٠١، ١٨٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٣٦، ٢٤٧، ٢٦٣، ٢٦٨،

٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٨، ٣٠٠، ٤٠٣، ٤٢٨، ٤٨٥، ٤٨٨، ٥٢٤، ٥٧٥، ٥٧٧، ٥٧٩

امام باقر ﷺ، ١١٧، ٥٤٧

امام باقر و صادق ﷺ، ٤٩٨

امام رضا علیه السلام، ۸۴، ۲۲۲، ۲۷۶، ۲۸۹، ۳۱۹، ۵۸۱

امام صادق علیه السلام، ۳۷، ۳۹، ۴۱، ۷۱، ۱۰۰، ۱۱۵، ۱۲۰، ۱۲۳، ۱۳۳، ۱۷۳، ۱۸۶،

۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۵، ۲۱۴، ۲۲۳، ۲۲۵، ۲۴۰، ۲۴۵، ۲۶۳، ۲۷۲، ۲۸۲، ۲۹۴، ۲۹۵، ۳۱۴،

۳۷۷، ۳۹۰، ۳۹۱، ۴۲۸، ۴۵۷، ۴۶۴، ۴۶۷، ۴۸۲، ۴۹۱، ۴۹۴، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۳۸، ۵۵۳،

۵۶۰، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵

امام صادق علیه السلام، ۱۰۴، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۵۱، ۱۵۸، ۱۶۹، ۲۱۱، ۲۳۵، ۳۹۰، ۴۲۸،

۴۴۹

امام صادق علیه السلام، ۲۳۲، ۲۹۴، ۴۸۹، ۴۹۹

امام کاظم علیه السلام، ۵۴، ۲۷۵

امام کاظم علیه السلام، ۲۴۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۸۶، ۳۰۴، ۳۹۱، ۴۰۴،

۵۰۳، ۴۴۹

امیر المؤمنین علیه السلام، ۳۲، ۴۱، ۴۸، ۵۰، ۶۳، ۱۰۹، ۱۱۶، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۱۷، ۲۴۰،

۲۵۱، ۲۷۲، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۳۰۶، ۳۵۳، ۴۱۷، ۴۲۰، ۴۲۸، ۴۴۵، ۴۶۴، ۴۶۹، ۴۷۴،

۵۰۳، ۵۲۴، ۷۸۴، ۸۰۷، ۸۱۵، ۸۲۳، ۸۲۵، ۸۳۰، ۸۳۹، ۸۴۱، ۸۵۱، ۸۵۹، ۸۷۲، ۸۷۸،

۸۹۱

امیر المؤمنین علیه السلام، ۶۳، ۱۶۱، ۲۰۵، ۳۹۰، ۴۴۹، ۴۶۴

بالحسین بن علی علیه السلام، ۸۵۲

جعفر بن محمد علیه السلام، ۵۲۹

حسن علیه السلام، ۴۶۴

حسن و حسین علیه السلام، ۵۰۳

حسین علیه السلام، ۴۶۴

حسین بن علی علیه السلام، ۴۶۴

حسین بن علی علیه السلام، ۴۶۴

حسین بن علی علیه السلام، ۵۷۷

حسین بن علی، ۵۷۷

علی علیه السلام، ۲۹، ۳۹، ۹۵، ۹۶، ۱۱۷، ۱۲۸، ۱۳۸، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۵۳، ۱۵۸، ۱۸۹،

۲۰۶، ۲۱۵، ۲۴۰، ۳۰۶، ۳۱۸، ۳۲۷، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۴، ۳۳۶، ۳۷۹، ۳۹۱، ۴۰۳، ۴۰۶،

۴۸۶، ۵۸۸، ۷۹۷، ۸۱۷

علیؑ، ٧١٨، ٧٣٦، ٧٧١

علیّاًؑ، ٦٥٣، ٧٩٠، ٨١٧، ٨٧٦، ٨٩٤

علیّاًؑ، ٦٨١، ٧١٦، ٨٧٥

علی بن ابی طالب، ٧٤، ٢٧٣، ٤٧٨، ٥٠٣، ٥٢٧، ٥٢٨، ٧٨٤، ٨٥٤، ٨٧٨، ٨٩٣

٨٩٤، ٩٣٨

علی بن ابی طالبؑ، ١٨٤

علی بن ابی طالبؑ، ٦٢١

علی بن ابی طالبؑ، ٦٨١

علی بن الحسینؑ، ٢٣٦، ٥٧٧، ٩٢٦

علی بن الحسینؑ، ٧١٣

علی و فاطمهؑ، ٤٨١

فاطمه، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٧٤، ١٠٩، ١٩٠، ٣٣٠، ٤٥٢

فاطمهؑ، ٤٦٤

فاطمهؑ، ٦٠٢، ٦٠٣، ٧٧١، ٨٥١، ٨٦٣

فعلیؑ، ٦٨١

قائمؑ، ١٢١، ١٢٢، ٣٧٣، ٤٤٥، ٤٥٩

قائمؑ، ١٥٦، ٢٧٥

قائم (عج)، ٦٢، ٢٩٥، ٣١٢

لامیر المؤمنینؑ، ٧٠٥، ٨٣٩، ٨٥٥

خلفا

ابابکر، ١٨١، ٥٢٧، ٦٧٩، ٨٩٣، ٩٢٠

ابوبکر، ١٨١، ٤٨٦، ٥٢٧، ٥٦٨، ٦٧٩، ٨٦٧، ٩٢٠

ابی بکر، ١٨٣، ٦٨٠

عمر، ٥٢، ٥٥، ٩٥، ١٠٦، ١٢٢، ١٧٨، ١٧٩، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٠

٢٠٥، ٢١٢، ٢٤٤، ٢٥٧، ٢٧٦، ٣٠٧، ٣٣٥، ٤٢٣، ٤٦٨، ٥٠٤، ٥٠٩، ٥١٦، ٥٢٧، ٦١١

٦٣١، ٦٣٦، ٦٤٧، ٦٧٩، ٦٨٠، ٨٥٤، ٨٩٤

عمر بن الخطّاب، ٦٨١

عمر بن خطاب، ١٠٤، ١٤٣، ١٨٤

لعمربن الخطّاب، ۶۵۸

زنان

آسیه، ۱۸۹، ۱۹۰

حفصة، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱

حلیمه، ۴۹۰

خدیده، ۱۹۰، ۲۹۳، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۱، ۵۵۶

زینب بنت جحش، ۶۸۰

عائشة، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱

عایشه، ۶۷۹

فضّه، ۳۳۰

فضّة، ۷۷۱

لعائشة، ۶۸۰

ماریه، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰

مریم، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۷، ۱۲۲، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۹، ۱۹۰

شاعران

المولوی، ۶۱۵، ۶۵۰، ۶۸۹، ۶۹۵، ۷۳۹، ۷۷۰

مولوی، ۶۶، ۱۲۹

مولوی، ۱۹۷، ۲۸۱

طواغیت

شیطان، ۲۹، ۳۵، ۳۷، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۷، ۵۲، ۵۶، ۶۱، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۹۸، ۱۱۴،

۱۱۹، ۱۵۱، ۲۰۳، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۹۳، ۳۶۵، ۳۸۶، ۳۹۰، ۴۲۶، ۴۶۲، ۵۳۸،

۵۹۳، ۶۰۲، ۸۰۸

فرعون، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۹، ۱۹۰، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۳۰، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۷، ۳۴۴،

۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۸، ۳۶۹، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۲۵، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۶، ۶۸۵، ۶۸۶، ۷۰۹، ۷۴۴،

۷۸۰، ۷۹۴، ۸۲۸، ۸۴۶

فرشتگان

جبرئیل، ۴۲، ۶۳، ۹۵، ۱۷۴، ۱۷۸، ۱۸۲، ۱۸۳، ۲۲۵، ۲۳۸، ۲۴۰، ۲۹۳، ۳۱۵،

۳۳۱، ۳۵۲، ۳۸۶، ۳۸۹، ۳۹۰، ۴۴۴، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۱، ۵۰۷، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۵۶، ۵۹۱،

٦٠٢، ٦٠٣، ٦١٣، ٦٣١، ٦٧٦، ٦٧٩، ٦٨٠، ٧٠٧، ٧١٤، ٧١٦، ٧٤٧، ٧٦١، ٧٧٢، ٨٠٧،
٨٠٨، ٨٣٩، ٨٦٨، ٨٧٠، ٨٨٠، ٨٨٦، ٩٣٦

میکائیل، ٥٩١، ٩٣٦

قبایل

بالخزرج، ٦٥٨

بقريش، ٦٥٨

بنی اسد، ٢٢٥

بنی زريق، ٥٨٨

بنی قريظه، ٦٧، ٦٩

بنی قينقاع، ٧٨، ٧٩، ٨١

بنی محزوم، ٢٩٧

بنی مخزوم، ١٠٣

بنی نضير، ٥٩، ٦٠، ٦٢، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٩، ٧٠، ٧٣، ٧٥، ٧٦، ٧٩، ٨١

بنی نضير، ٦٥، ٦٩

ثمود، ٥٩٧، ٧٨٠

فهرست ترجمه‌ی اخبار

طور که از امام صادق علیه السلام روایت شده درباره‌ی ابو عبیده‌ی جرّاح و عبدالرحمن بن عوف و سالم مولی ابی حذیفه، و مغیره بن شعبه و گروهی دیگر نازل شده که در میان خودشان قرار نوشته بودند و بر آن عهد و پیمان بسته بودند مبنی بر اینکه اگر محمّد صلی الله علیه و آله از دنیا برود خلافت و نبوّت هرگز در بنی هاشم نباشد. ۳۷

از نبی صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود: هرگاه شما سه نفر بودید دو نفر از شما بدون سوّمی نجوی نکند که این مطلب موجب حزن و اندوه او می‌شود. ۴۱

از امام صادق علیه السلام آمده است: سبب نزول این آیه آن است که فاطمه علیها السلام در خواب دید که رسول خدا صلی الله علیه و آله قصد دارد خودش با فاطمه و علی و حسن و حسین علیهم السلام از مدینه خارج شوند، پس بیرون آمدند و از دیوارهای مدینه گذشتند و به دوراهی رسیدند که رسول خدا صلی الله علیه و آله از دست راست رفتند تا به جایی رسید که در آنجا درخت خرما و آب بود. پس رسول خدا صلی الله علیه و آله گوسفندی را خرید که در یکی از دو گوشش نقطه‌های سفیدی بود، و دستور ذبح آن را داد، وقتی آن را خوردند در همانجا از دنیا رفتند. - فاطمه علیها السلام در حالی که گریه می‌کرد و ناراحت بود بیدار شد، و این خواب را به رسول خدا صلی الله علیه و آله گفت، صبح که شد رسول خدا صلی الله علیه و آله با الاغی آمد و فاطمه علیها السلام را بر آن سوار نمود و دستور داد که امیر المؤمنین علیه السلام و حسن و حسین علیهم السلام از مدینه بیرون روند همان طور که فاطمه علیها السلام در خواب دیده بود، وقتی دیوارهای مدینه را پشت سر گذاشتند به یک دوراهی رسیدند، رسول خدا صلی الله علیه و آله از طرف راست حرکت کرد همان طور که فاطمه علیها السلام در خواب دیده بود تا رسیدند به جایی که در آنجا نخل و آب بود، رسول خدا صلی الله علیه و آله گوسفندی را با همان اوصافی که فاطمه علیها السلام در خواب دیده بود خرید و دستور ذبح آن را داد، بعد از ذبح آن را بریان نمودند. تا خواستند از گوشت آن بخورند فاطمه علیها السلام بلند شد و از آنان دور شد در حالی که گریه می‌کرد و می‌ترسید آنها از دنیا بروند.

رسول خدا صلی الله علیه و آله فاطمه علیها السلام را خواست و با گریه او روبرو شد، و فرمود: دخترم چه شده که گریه می‌کنی؟ فاطمه عرض کرد: یا رسول الله صلی الله علیه و آله دیشب در خواب چنین

و چنان دیدم، و رفتار شما همان طور بود که من در خواب دیده بودم، و لذا از شما دور شدم تا مرگ شماها را نبینم. پس رسول خدا ﷺ بلند شد و دو رکعت نماز خواند و سپس با پروردگارش مناجات نمود و جبرئیل بر او نازل شد و گفت: یا محمد ﷺ کسی که به فاطمه ﷺ این خواب را پیش آورده است شیطان می باشد که به او «زها» گفته می شود و مؤمنین را در خوابشان اذیت می کند و چیزهایی به آنان می نمایاند که موجب اندوهشان می گردد..... ۴۲

پس رسول خدا ﷺ به جبرئیل امر نمود که آن شیطان را بیاورد، وقتی شیطان خدمت رسول خدا ﷺ رسید، رسول خدا ﷺ به او فرمود: تو این خواب را برای فاطمه ﷺ پیش آوردی؟ شیطان گفت: بلی یا محمد ﷺ پس رسول خدا ﷺ سه مرتبه در سه جا بر او تف کرد و آب دهان انداخت. سپس جبرئیل به محمد ﷺ عرض کرد: ای محمد ﷺ هر گاه تو یا یکی از مؤمنین در خواب چیز ناخوشایندی را دید بگويد: «أَعُوذُ بِمَا الضَّالُّونَ مِنْ شَرِّ مَا رَأَيْتُمْ مِنْ رُؤْيَايَ» و سوره ی حمد و معوذتین و ۴۲ قل هو الله احد را بخواند و سه مرتبه آب دهان به طرف چپ بیاندازد. دیگر آنچه که در خواب دیده به او ضرری نمی رساند. پس خدای تعالی بر رسولش این آیه را نازل نمود: «إِنَّمَا النَّجْوَى وَ از رسول خدا ﷺ آمده است: هر گاه یکی از شما چیز ناخوشایندی در خواب دید از آن طرف که خوابیده به طرف دیگر بگردد و بگويد: «إِنَّمَا بِإِذْنِ اللَّهِ». سپس بگويد: «عَذْتُ بِمَا عَاذْتُ بِهِ مَلَائِكَةُ اللَّهِ الْمُقَرَّبُونَ»..... ۴۳

از علی ﷺ روایت شده: در کتاب خدا آیه ای است که قبل از من کسی به آن عمل نکرده و بعد از من نیز کسی به آن عمل نخواهد کرد، و آن آیه ی نجوی است: من دیناری داشتم آن را به ده درهم فروختم، و هر گاه که با رسول نجوی می کردم در هر نجوی يك درهم صدقه می دادم، پس آن آیه را قول خدای تعالی: «أَأَشْفَقْتُمْ» تا قول خدا: «خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» نسخ نمود..... ۴۷

از امیرالمؤمنین ﷺ درباره ی این آیه آمده است: آیا توبه بدون گناه می شود؟..... ۴۷

از امام کاظم ﷺ آمده است: خدای تعالی مؤمن را با روحی از خودش تأیید می کند و هر گاه مؤمن کار نیک انجام دهد آن روح نزد او حاضر می شود و هر گاه که

گناه کند و تجاوز نماید روح از او غایب می‌شود. - پس روح هنگام احسان و خوبی از خوشحالی به اهتزاز درمی‌آید. و هنگام گناه و کارهای بد در خاک پنهان می‌شود. پس ای بندگان خدا با اصلاح خودتان با نعمت‌های خدا عهد ببندید، تا یقین شما زیاد شود و ریح و سود با ارزشی ببرید، خداوند رحمت کند مردی را که اراده کار خیری کند و آن را به انجام برساند، اراده‌ی کار بد کند و از آن خودداری نماید، سپس فرمود: ما به وسیله‌ی اطاعت از خدا و عمل برای او در این دنیا با روح تأیید می‌شویم..... ۵۵

از امام صادق (ع) آمده‌است که خدای تعالی رسولش را و حتی قوم رسول را بر آنچه که خواست تأدیب نمود، سپس کار را به رسولش سپرد و به او مفوض و موکول نمود، فرمود: «ما آتاکم الرسول مخذوه و ما نهاکم عنه فانتهوا» و آنچه را به رسولش تفویض نموده به ما نیز تفویض نموده، اخبار در تفویض امر بندگان به رسول خدا (ص) بسیار است، رسول خدا (ص) چیزهایی را حلال و حرام نمود و خدای تعالی آن را اجازه داد و تنفیذ کرد..... ۷۱

روایت شده که مردی نزد رسول خدا (ص) آمد و از گرسنگی شکایت کرد، پس رسول خدا (ص) به خانه‌های همسرانش فرستاد و آنها گفتند: جز آب چیزی نداریم. رسول خدا (ص) فرمود: چه کسی امشب این مرد را نگهداری می‌کند؟ علی بن ابی طالب عرض کرد: من یا رسول‌الله. و آمد نزد فاطمه (ع) گفت: جز غذای یک شام چیزی نداریم ولی ما مهمانمان را بر خود مقدم می‌داریم. - پس علی (ع) گفت: ای دختر محمد دختر بچه را بخوابان و چراغ را خاموش کن، وقتی صبح شد و علی (ع) نزد رسول خدا (ص) رفت قضیه را به خبر داد، پس چیزی نگذشت که خدای تعالی این آیه را نازل نمود: «و یؤثرون علی انفسهم...»..... ۷۵

از امام صادق (ع) آمده‌است که فرمود: از فرزندان آدم مؤمنی نبود مگر آنکه فقیر بود و کافری نبود مگر آنکه غنی بود، تا آنکه ابراهیم (ع) آمد و عرض کرد پروردگارا ما را امتحان برای کفّار قرار نده پس خداوند در میان مؤمنین اموال و احتیاجاتی قرار داد، چنانچه در کفّار نیز اموال و حاجاتی قرار داد..... ۱۰۰ و در خبری از امام باقر (ع) آمده: خداوند ولایت مؤمنین از قومشان از اهل مکه

را قطع کرد و اهل مکه نسبت به مؤمنین اظهار عداوت و دشمنی کردند، پس فرمود: امید است که خداوند بین شما و آنانکه با آنها دشمنی دارید دوستی و موَدّت قرار دهد، وقتی اهل مکه اسلام آوردند اصحاب رسول خدا ﷺ با آنان معاشرت و مخالطت و مناکحه کردند، و رسول خدا ﷺ با حبیبۀ دختر ابوسفیان بن حرب ازدواج نمود. ۱۰۲

روایت شده امام صادق علیه السلام گفته شد: همسر من خواهری دارد در بصره بر رأی ما عارف است و بر دین ماست، و در بصره هم کیشان ما که عارف بر رأی ما باشند اندکند او را تزویج بکنم به کسی که هم عقیده‌ی با او نیست؟ فرمود: نه، هیچ نعمتی در آن نیست، خدای تعالی می‌فرماید: «فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ» ۱۰۴

چه از امام صادق علیه السلام وارد شده وعده دادن مؤمن به برادرش نذری است که کفارۀ ندارد. ۱۱۵

از امیرالمؤمنین علیه السلام آمده است که فرمود: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا» آیا می‌دانید سبیل و راه خدا چیست؟ من راه خدا هستم که خداوند مرا منصوب نموده که بعد از رسولش از من پیروی نمایند. ۱۱۶

روایت شده که رسول خدا ﷺ این آیه را خواند، به او عرض کردند: اینان چه کسانی هستند؟ رسول خدا ﷺ دستش را بر شانه‌ی سلمان گذاشت و فرمود: اگر ایمان در ثریا باشد مردمانی از اینان به آن دسترسی پیدا خواهند کرد. ۱۲۷

از امام صادق علیه السلام آمده است: من دنبال احتیاجات خودم که می‌روم و می‌دانم که خداوند برای برآمدن حاجت من کافی است، نمی‌روم جز به این امید که خداوند ببیند من روز را در طلب حلال می‌گذرانم، آیا نمی‌شنوی قول خدای تعالی را؟ که فرمود: «فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» چنانچه از آنچه که از امام صادق علیه السلام وارد شده استفاده می‌شود. ۱۳۴

از نبی ﷺ روایت شده: هر کس با اخلاص ذکر خدا کند در بازار هنگام غفلت مردم و هنگامی که مردم مشغول کارند خداوند برای او هزار حسنه می‌نویسد و در روز قیامت وی را می‌بخشد بخششی که بر قلب بشری خطور نکرده باشد. ۱۳۴

از جابر روایت شده که گفت: قافله‌ای آمد که در جلوی آن گروهی مشغول دف

زدن بودند و به لُهو و لعب اشتغال داشتند، نبی ﷺ فرمود: سوگند به خدایی که جان من در دست او است اگر پشت سر هم می رفتید و هیچ کس نمی ماند صحرا برای شما همه آتش می شد..... ۱۳۵

از امام صادق (ع) آمده است: آنچه که بر هر مؤمن واجب است اگر از شیعه ی ما باشد این است که در هر شب جمعه و سَبَّح اسم رَبِّک الْأَعْلٰی بخواند و در نماز ظهر جمعه و منافقین بخواند که اگر چنین کند گویی که عمل رسول خدا ﷺ را انجام داده است و بر خداست که ثواب و پاداش او را بهشت قرار دهد..... ۱۳۵

از امام کاظم (ع) آمده است: خدای تعالی کسی را که در ولایت علی (ع) و وصی رسول خدا ﷺ تابع و پیرو رسول خدا ﷺ نباشد منافق نامیده است و هر کس را که امامت وصی او را انکار کند به منزله ی کسی قرار داده که محمد ﷺ را انکار نماید و بر این مطلب خداوند قرآن نازل نموده و فرموده: ای محمد ﷺ اگر منافقین آمدند و در مورد ولایت وصی تو گفتند ما شهادت می دهیم تو رسول خدا ﷺ هستی و خداوند شهادت می دهد منافقین به ولایت علی (ع) دروغ می گویند..... ۱۴۵

از امام باقر (ع) آمده است: نزد خدا کتابهای موقوف است هر چه را که بخواهد مقدّم می دارد و هر چه را بخواهد مؤخّر می دارد، وقتی که شب قدر فرا می رسد خداوند هر چیزی را به مثل آن کتابها نازل می کند و این است معنای قول خدای تعالی: «ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء اجلها» یعنی وقتی خداوند نازل کند تأخیر نمی شود و کتب او کتاب آسمانهاست و آن چیزی است که آن را تأخیر نمی اندازد..... ۱۴۷

از امام صادق (ع) در جواب از سؤال از این آیه آمده است: فرمود: ایمان مردم را با ولایت ما خداوند شناسانده است و کفر آنها را با ترک ولایت ما در روزی که در صلب آدم از آنها عهد و پیمان گرفته است در حالی که آنها در عالم ذرّ بوده اند..... ۱۵۱

و از امام باقر (ع) از این آیه سؤال شد فرمود: نور به خدا سوگند ائمه (ع) هستند، هر آینه نور امام در قلوب مؤمنین روشن تر از آفتاب است که روز را روشن می کند و اینان کسانی هستند که دلهای مؤمنین را روشن می کنند و خداوند نور آنها را از هر کس که بخواهد می پوشاند..... ۱۵۴

از امام صادق علیه السلام آمده است: مؤمن بین سینه و حنجره تزلزل و اضطراب دارد تا آنکه دلش بر ایمان منعقد و بسته شود و اگر دلش بر ایمان بسته شد استقرار پیدا می‌کند و این است قول خدای تعالی: «و من یؤمن بالله یهد قلبه» ۱۵۸.....
 درباره‌ی این آیه به امام باقر علیه السلام نسبت داده شده که فرمود: هرگاه کسی می‌خواست به سوی رسول خدا صلی الله علیه و آله هجرت نماید فرزند و همسرش به او می‌چسبیدند و می‌گفتند: تو را به خدا سوگند می‌دهیم که نیروی و ما را تنها نگذاری که پس از تو ما ضایع می‌شویم. بعضی از آنان از اهل خانه‌اش اطاعت می‌کرد و می‌ماند، پس خدای تعالی آنان را از زنان و فرزندان بر حذر داشته و از اطاعت آنان نهی نمود. و بعضی می‌رفت و زن و فرزند را رها می‌کرد و می‌گفت: به خدا سوگند اگر الآن با من مهاجرت نکنید سپس خداوند ما را در دارالهجرة در یک جا جمع کند دیگر من به شما فایده و نفعی نخواهم رساند، وقتی خداوند آنها را در یک جا جمع نمود امر کرد که به آنان احسان و نیکی شود. و فرمود: «و ان تعفوا و تصفحوا و تغفروا فإِنَّ الله غفور رحیم» ۱۶۰.....

از امیرالمؤمنین علیه السلام آمده است: کسی از شما نگوید خدایا من به تو از فتنه پناه می‌برم، چون کسی نیست مگر آنکه مشتمل بر فتنه باشد ولیکن هر کس می‌خواهد از چیزی به خدا پناه ببرد از فتنه‌های گمراه کننده پناه به خدا ببرد، که خداوند می‌فرماید: «واعلموا أَنَّمَا أَمْوَالُکُمْ وِأَوْلَادُکُمْ فِتْنَةٌ» این آیه در سوره‌ی انفال گذشت. ۱۶۱.....

از امام کاظم علیه السلام آمده است: مقصود زنی است که دو بار طلاق داده شده، که او نباید بیرون برود تا طلاق سوم محقق شود و آن‌گاه که طلاق سوم محقق شد جدایی حاصل می‌شود و دیگر نفقه‌ای ندارد. ۱۶۷.....
 از امام صادق از پدرانش از علی علیه السلام آمده است: کسی را که خداوند به او روزی بدهد در حالی که با پایش قدمی بر نداشته و دستش را به سوی آن دراز نکرده و با زبان در مورد آن سخنی نگفته و لباس برای آن نپوشیده چنین شخصی از کسانی است که خدای تعالی در کتابش آنها را ذکر کرده و فرموده: «و من یتق الله تا آخر آیه...» ۱۶۹.....

از امام صادق علیه السلام آمده است: گروهی از اصحاب رسول خدا صلی الله علیه و آله وقتی این آیه نازل شد در راه به روی خود بستند و به عبادت روی آوردند و گفتند: این آیه را ما را بس است..... ۱۶۹

این خبر به رسول خدا صلی الله علیه و آله رسید و در پی آنها فرستاد و فرمود: چه چیزی شما را وادار به این کار کرده، گفتند: ای رسول خدا صلی الله علیه و آله تو متکفل روزی های ما شدی و ما هم به عبادت روی آوردیم. رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: کسی که چنین کند دعای او مستجاب نمی شود، بر شما باد طلب روزی کردن..... ۱۶۹

از امام صادق علیه السلام آمده است: اینان گروهی از شیعیان ما هستند که ضعیف اند و چیزی ندارند که با آن سوی ما بیایند و حدیث ما را بشنوند و از علم ما اقتباس کنند، پس در این میان گروهی بالاتر از آنها به سوی ما حرکت می کنند و اموالشان را انفاق می کنند و بدنهایشان را خسته می کنند تا بر ما داخل شوند و حدیث ما را می شنوند و به سوی آنها نقل حدیث می کنند و آنها که حدیث برای آنها نقل شده حدیث را حفظ و نگهداری می کنند، ولی خود ناقلین حدیث آن را ضایع می سازند. آنان کسانی هستند که خداوند برایشان راه خروج قرار داده و از آنجا که گمان ندارند روزی می دهد و تعمیم رزق به روزی نباتی و حیوانی و انسانی مخفی نماند. ۱۷۰

از امام صادق علیه السلام روایت شده که از او از مردی سؤال شد که راحت و ثروتمند است و لباسهای نیکو و گرانبها و پیراهنهای زیادی می پوشد که روی همدیگر قرار می گیرند و بدین وسیله تجمل و زینت می کند، آیا چنین شخصی اسراف کار نیست؟ فرمود: نه، چون خدای تعالی فرموده است: «لینفق ذو سعة من سعته»..... ۱۷۴

از امام رضا علیه السلام روایت شده که زمینها هفت هستند: ۱ - زمینی است که زیر پاهای ماست. ۲ - آسمان اول. علیه السلام - آسمان دوم تا آسمان ششم و بنا بر آنچه که مکرر از ما گذشته است مبنی بر اینکه بر بعضی از عوالم کیفیت زمینی غالب می شود و بر بعضی کیفیت آسمانی می گوئیم: زمین اول همان هیولی اول است و زمین دوم امتداد جسمانی و زمین سوم بسائط عنصری و زمین چهارم ماده ی جمادی و زمین پنجم ماده ی نباتی و زمین ششم ماده ی حیوانی و زمین هفتم ماده ی بشری است، یا زمین اول عالم مثال سفلی و دوم عالم مواد و سوم عالم طبایع و

چهارم عالم نفوس نباتی و پنجم عالم نفوس حیوانی و ششم عالم نفوس بشری و هفتم عالم مثال علوی است..... ۱۷۶

قمی و غیره او در سبب نزول آیه‌ها گفته‌اند: رسول خدا ﷺ در خانه‌ی عایشه یا در خانه‌ی حفصه بود، رسول خدا ﷺ پیش ماریه رفت، حفصه این مطلب را فهمید و خشمناک شد و پیش رسول خدا ﷺ آمد و گفت: یا رسول الله! در نوبت و روز من و در خانه‌ی من و بر روی فراش من با ماریه سر می‌کنی؟ رسول خدا ﷺ حیا نمود و فرمود: بس کن ای حفصه، من ماریه را بر خودم حرام کردم، و من راز پنهانی را به تو می‌گویم که اگر تو آنرا به کسی بگویی و فاش کنی بر تو باد لعنت خدا و ملائکه و همه‌ی مردم حفصه گفت: باشد، آن راز چیست؟ ۱۸۱

رسول خدا ﷺ فرمود: بعد از من ابابکر متصدی خلافت می‌شود، و پس از آن پدر تو، حفصه گفت: چه کسی به تو این خبر را داد؟ رسول خدا ﷺ فرمود: خداوند دانا و آگاه این خبر را داد، حفصه همان روز این خبر را به عایشه گفت و عایشه به ابوبکر خبر داد و ابوبکر نزد عمر آمد و گفت: عایشه از جانب حفصه خبری به من خبر داده است که من به قول او مطمئن نیستم، تو از خود حفصه سؤال کن. پس عمر نزد حفصه آمد و گفت: خبری که عایشه از طرف تو آورده است چیست؟ حفصه انکار و گفت: من چیزی در این مورد به عایشه نگفتم. عمر گفت: این خبر مطلب حقیقی است و به ما خبر بده تا در این کار جلو بیفتیم، حفصه گفت: آری رسول خدا ﷺ چنین گفت: پس جبرئیل با این سوره بر پیامبر ﷺ نازل شد و خداوند مطلب را بر او آشکار ساخت، یعنی رسول خدا ﷺ را از اظهارات و اخبار حفصه آگاه ساخت، رسول خدا ﷺ بعضی از سخنان حفصه را به او گفت و فرمود: چرا آنچه را که من به تو خبر داده‌ام خبر داده‌ای و بعضی از اخبار نیز اعراض کرد و نگفت، یعنی آنچه را که می‌دانست به آنها نفرمود. بعضی گفته‌اند: رسول خدا ﷺ در خانه‌ی عایشه با ماریه خلوت کرد، حفصه از قضیه مطلع شد، رسول خدا ﷺ به حفصه فرمود: این مطلب را به عایشه نگو و ماریه را بر خودش حرام نمود، و به عایشه خبر داد که پدرش پس از رسول خدا ﷺ حکومت می‌کند و بعد از آن عمر و حفصه این خبر را به عایشه گفت، ولی از رسول خدا ﷺ مخفی می‌کرد و می‌گفت من نگفتم. که خدای تعالی رسولش

را از قضیه آگاه ساخت. ۱۸۲

از امام باقر علیه السلام آمده است که فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله علی علیه السلام را دو مرتبه به اصحابش معرفی نمود، یک بار آنجا که فرمود: «من كنت مولاه فعلي علیه السلام مولاه» بار دوم آنجا بود که این آیه نازل شد، که رسول خدا صلی الله علیه و آله دست علی علیه السلام را گرفت و فرمود: ای مردم این شخص صالح مؤمنین است. از طریق عامه و خاصه روایت شده که مقصود از صالح المؤمنین علی علیه السلام است. ۱۸۴

از امام صادق علیه السلام آمده است: وقتی این آیه نازل شد مردی از مسلمانان نشسته و گریه می کرد و می گفت: من در مقابل نفس خودم ناتوان و عاجز که حالا مکلف به نجات اهلّم شدم، رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: کافی است که آنها را امر کنی به چیزی که خودت را به آن امر می کنی و نهی کنی آنها را از چیزی که خودت را از آن نهی می کنی و به این مضمون روایات بسیاری از ائمه علیهم السلام وارد شده است. ۱۸۶

و در خبر دیگری از امام صادق علیه السلام آمده است: «جاهد الکفار و المنافقین» چنین نازل شده که رسول خدا صلی الله علیه و آله با کفار مجاهده کرد و علی علیه السلام با منافقین مجاهده نمود، پس جهاد علی علیه السلام جهاد رسول خدا صلی الله علیه و آله است. ۱۸۹

از نبی صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود: بسیاری از مردان کامل گشته اند، ولی از زنان جز چهار نفر کامل نشده اند: ۱- آسیه دختر مزاحم زن فرعون ۲- مریم دختر عمران علیهما السلام خدیجه دختر خویلد ۴- فاطمه دختر محمد صلی الله علیه و آله. ۱۹۰

از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: منظور این نیست که عمل کدام يك بیشترست، بلکه مقصود این است که عمل کدام يك به صواب و واقع نزدیکترست و صواب بودن عمل عبارت از ترس از خدا و تبت صادق است، سپس فرمود: باقی ماندن بر عمل تا آنجا که عمل خالص شود سخت تر از اصل عمل است. و عمل خالص آن است که بخواهی جز خدا کسی تو را حمد نکند و تبت برتر از عملست، آگاه باشید که تبت همان عمل است، سپس این قول خدا را تلاوت نمود: «قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ» هر کس طبق تبت خودش عمل می کند. ۱۹۶

از امام کاظم از این آیه سؤال شد فرمود: خداوند مثل زده است، کسی که از ولایت علی علیه السلام تجاوز نماید مانند کسی است که بر رویش راه می رود، در کارش

هدایت نمی‌یابد، هر کس پیرو علی علیه السلام باشد بر راه راست است و راه راست
 امیر المؤمنین علیه السلام است..... ۲۰۴

از امام باقر علیه السلام روایت شده: این آیه درباره‌ی امیر المؤمنین علیه السلام و اصحاب او
 نازل شده که عمل کردند آنچه را که عمل کردند، آنان امیر المؤمنین علیه السلام را در بهترین
 جاها می‌بینند پس صورت آنها زشت و سیاه می‌شود و گفته می‌شود: این همان است
 که شما در مورد او ادعا می‌کردید، کسی که نام او را به خود می‌بستید..... ۲۰۵

از امام باقر علیه السلام آمده است: وقتی مکان و منزلت علی علیه السلام را از نبی صلی الله علیه و آله می‌بینند
 از خشم و ناراحتی صورت آنان که کافر شدند زشت و سیاه می‌شود، یعنی آنان که
 فضل و برتری علی علیه السلام را تکذیب نمودند..... ۲۰۵

[فَسْتَغْلَمُونَ مِنْهُ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] از امام باقر علیه السلام روایت شده: ای گروه
 تکذیب کنندگان به زودی خواهید دانست درباره‌ی آنچه که من به شما خبر دادم و از
 طرف پروردگارم مأمور به رسالت آن شدم و آن ولایت علی علیه السلام و امامان بعد از او
 می‌باشد چه کسی در گمراهی آشکار است؟ امام باقر علیه السلام فرمود: آیه این چنین نازل
 شده است..... ۲۰۶

[ن] از امام صادق علیه السلام روایت شده، و اما (ن) پس آن نهی است در بهشت،
 خدای تعالی به آن نهی فرموده: جامد شو، پس جامد شده و مداد گشته است، سپس
 به قلم فرموده، بنویس، پس قلم در لوح محفوظ آنچه را که واقع شده و آنچه را که
 واقع خواهد شد تا روز قیامت همه را نوشت..... ۲۱۱

پس مداد از نور است، قلم قلم از نور است و لوح لوحی از نور است..... ۲۱۱

از امام صادق علیه السلام آمده است: خدای تعالی نبی خود صلی الله علیه و آله را ادب آموخت، ادب او
 را نیکو گردانید، آنگاه که ادب او را کامل نمود فرمود: «أَتَاكَ لَعْلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ» در خبر
 دیگری است: خداوند نبی خویش را ادب نمود، تأدیب او را نیکو گردانید، سپس
 فرمود: «خَذَلَعَفُو وَأَمْرٌ بِالْعُرُوفِ وَاعْرَاضُ عَنِ الْجَاهِلِينَ»، پس وقتی این چنین شد
 نازل نمود: «أَتَاكَ لَعْلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ»..... ۲۱۴

از امام باقر علیه السلام روایت شده که فرمود، رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هیچ مؤمنی نیست
 مگر آنکه دوستی من به طور خالص به قلب او داخل شده باشد، دوستی من خالصانه

به قلب کسی وارد نشده مگر آنکه دوستی علی علیه السلام به قلب او وارد شده باشد، یا علی دروغ می گوید کسی که گمان می کند مرا دوست دارد و تو را دشمن و مبغوض. ۲۱۵ دو نفر از منافقین گفتند: رسول خدا صلی الله علیه و آله به وسیله ای این جوان آزمایش شده است، پس خدای تعالی نازل فرمود: «مستبصر و یبصرون بأیکم المفتون» فرمود: این آیه تا آخر آیات درباره ی آن دو مرد نازل شده است. ۲۱۵.....

از نبی صلی الله علیه و آله وقتی از او از «عتلّ زنیم» سؤال شد آمده است که فرمود: او کسی است که اخلاق تندى دارد و غالباً بدن او صحیح است و مریض نمی شود، زیاد می خورد و زیاد می آشامد، دارای طعام و شراب است و به مردم ظلم و ستم می کند و شکم گشادی دارد. ۲۱۷.....

از علی علیه السلام آمده است: «زنیم» کسی است که اصل ندارد. ۲۱۷.....

از دو امام علیه السلام آمده است که فرمودند: قوم ناتوان و عاجز شدند، هیبت و ترس بر آنان وارد شد، چشم ها باز ماند و دلها به حنجره ها رسید، زیرا پشیمانی و خواری و ذلت بر آنان وارد شد. ۲۲۲.....

از امام رضا علیه السلام آمده است که فرمود: حجابی از نور کشف می شود و مؤمنین به حالت سجده می افتند و کمرهای منافقین به حالت خم باقی می ماند و نمی توانند سجده کنند. ۲۲۲.....

از امام صادق علیه السلام آمده است: یعنی آنها توانایی سجده را داشتند و قمی گفته: یعنی کشف می شود از اموری که پنهان و مخفی است، و کشف می شود از آنچه که از حق آل محمد صلی الله علیه و آله غصب کرده اند و دعوت به سجود می شوند. ۲۲۳.....

قمی گفته: برای امیرالمؤمنین کشف می شود و گردن های آنان مانند شاخهای گاو می شود و دیگر نمی توانند سجده نمایند و این عقوبتی است برای آنان، چون اینان در دنیا اطاعت امر خدا را درباره ی علی علیه السلام نکردند. ۲۲۳.....

روایت شده که امام صادق علیه السلام به مسجد غدیر مرور نمود، پس نگاه به سمت چپ مسجد کرد و فرمود: آنجا جای پای رسول خدا صلی الله علیه و آله است که فرمود: «من كنت مولاة فعلی مولاة» سپس به جانب دیگر نظر افکند و فرمود: آنجا خیمه ی بعضی از منافقین است، وقتی دیدند امام دستش را بلند کرده به همدیگر گفتند: به چشمان او

نگاه کنید که چگونه می‌چرخد گویی که دو چشم دیوانه است. که جبرئیل این آیه را نمود. ۲۲۵

در روایت آمده است: وقتی این آیه نازل شد رسول خدا ﷺ فرمود: یا علی از خدای عزّ و جلّ خواسته‌ام که گوشهای شنوا و هوشمند را گوش تو قرار دهد. ... ۲۳۱
در روایت دیگری فرمود: بارالها آن را گوش علی علیه السلام قرار بده. ۲۳۱
و از امام صادق علیه السلام آمده است: حاملین عرش- و عرش عبارت از علم است- هشت نفر می‌باشند، چهار نفر از ماست و چهار دیگر از هر کس که خدا بخواهد. ۲۳۲

از امام صادق علیه السلام آمده است: هر ائمتی از امام زمان آن ائمت محاسبه می‌کند، و ائمه علیهم السلام دوستان و دشمنانشان را از سیما و قیافه می‌شناسند و این است معنای قول خدا: «و علی الأعراف رجال یعرفون» و اینان ائمه: می‌باشند که سیمای مردم را می‌شناسند، نامهی دوستدارانشان را به دست راستشان می‌دهند، و یک راست بدون حساب به بهشت می‌روند، و نامهی دشمنانشان را به دست چپ آنها می‌دهند که بی حساب به سوی آتش می‌روند، و دوستان ائمه هرگاه به نامهی اعمال خویش نظر کنند به برادرانشان می‌گویند: «هاؤم اقرؤا کتابیه ائی ظننت ائی ملاق [ثُمَّ فِی سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ] امام صادق علیه السلام آن سلسله زنجیر را این چنین توصیف کرده که اگر یک حلقه از آن در دنیا قرار داده شود دنیا از آتش و حرارت آن آب می‌شود. ۲۳۵

و از امام صادق علیه السلام آمده است: معاویه صاحب آن سلسله بود که خدای تعالی فرمود: «فی سلسله ذرعها... تا آخر». ۲۳۶

از امام باقر علیه السلام آمده است که فرمود: من پشت پدرم علیه السلام بودم در حالی که او سوار بر قاطرش بود، وقتی به قاطرش نگاه کردم ناگهان دیدم او پیرمردی است که در گردنش زنجیر است و مردی به دنبال آن روان است. ۲۳۶
پس گفت: ای علی بن الحسین علیه السلام مرا سیراب کن و به من آب بده، آن مرد که پشت سر او بود گفت: به او آب ندهید، خدا او را سیراب نکند. ۲۳۶
امام باقر علیه السلام فرمود: آن مرد معاویه بود. ۲۳۶

از امام کاظم علیه السلام روایت شده که فرمود: «اِنَّهٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ» یعنی سخن جبرئیل از جانب خداست در ولایت علی علیه السلام فرمود: کَفَّارُ گفـتند: مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم درباره‌ی علی علیه السلام به خدا دروغ بسته و خداوند او را به این کار درباره‌ی علی علیه السلام امر نکرده است. پس خدای تعالی برای رفع این اِثْهَامِ قرآنی نازل کرد و فرمود: ولایت علی علیه السلام تنزیل از جانب پروردگار عالمیان است..... ۲۴۰.....

از امام صادق علیه السلام آمده است: آنگاه که رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم دست علی علیه السلام را گرفت و ولایت او را اظهار نمود آن دو نفر با هم گفتند: به خدا سوگند این سخن و این کار از جانب خدا نیست، و این چیزی نیست مگر آنکه مُحَمَّدٌ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم می خواهد به پسر عمیش شرافت دهد. پس خدای تعالی نازل نمود: «وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا... اِلٰی اٰخِرٍ»..... ۲۴۱.....

و از امام باقر علیه السلام آمده است: آنها را به همدیگر می شناسانند ولی از همدیگر سؤال و درخواستی نمی کنند..... ۲۴۸.....

از امیرالمؤمنین علیه السلام در ذکر حال منافقین آمده است: رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم همیشه با آنها الفت می کرد، نزدیک خود می گردانید و در راست و چپ خویش می نشانید تا وقتی که خداوند اجازه داد آنان را از خود دور سازد و فرمود: «و اھجرھم ھجراً جمیلاً» و نیز فرمود: «فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مَهْطَعِينَ... تا آخر آیه ها»..... ۲۵۱.....

از امام باقر علیه السلام روایت شده که فرمود: این سخن چیزی بود که جنّ از راه جهالت و نادانی بر زبان آورد و خدای تعالی این سخن را از آنان حکایت کرده، یا این لفظ برای عظمت و بزرگی استعاره شده است، و لفظ «اِنَّهٗ» با کسره‌ی همزه خوانده شده بنابراین آنکه قول جنّ حکایت شده باشد..... ۲۶۹.....

از امام باقر علیه السلام در مورد این آیه روایت شده: گاهی شخص به سوی کاهن و جادوگر که از طرف شیطان به او وحی می شد می رفت و می گفت: به شیطان خود بگو: فلانی به تو پناه آورده..... ۲۷۰.....

چنانچه از ابن عباس روایت شده که گفت: ذکر پروردگارش همان ولایت علی بن ابی طالب علیه السلام است..... ۲۷۴.....

[فَلَا يُظْهِرُ عَلٰی غَيْبِہٖ اَحَدًا اِلَّا مَنْ اُرِیَ مِنْ رَّسُوْلٍ] از امام..... ۲۷۷.....

رضا علیه السلام آمده است: بنابراین رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم از کسانی است که خدا از او راضی

است، ما ورثه‌ی همان رسول هستیم که خداوند هر مقدار از غیب را که بخواهد او را آگاه می‌سازد، پس ما می‌دانیم آنچه را که گذشته است و آنچه را که تاروز قیامت خواهد آمد. ۲۷۷.....

چنانچه از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: امیر المؤمنین علیه السلام در بیان این آیه فرمود: قرآن را شمرده و واضح بخوان، نه مانند شعر آن را فشرده کن، و نه مانند پراکندن ریگ آن را پراکنده بخوان، ولكن دل‌های قساوت گرفته‌تان را بی‌تاب کنید، و هم و غم هیچ يك از شما این نباشد که به آخر سوره برسند. ۲۸۳.....

از رسول خدا صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود: من يك ماه مجاور کوه حرا بودم، وقتی کارم را تمام کردم پائین آمدم، به دامنه‌ی کوه که رسیدم صدایی شنیدم که مرا مخاطب قرار داد، به جلو و پشت سر، و راست و چپ نظر کردم کسی را ندیدم، باز دوباره صدایم کردند سرم را که بالا بردم دیدم جبرئیل از روی عرش در هوا مرا صدا می‌زند، پس گفتم: «دثرونی، دثرونی» یعنی مرا بپوشانید، مرا بپوشانید، بر روی من آب ریختند، پس خدای تعالی این آیه را نازل نمود: «یا ایها المدثر». ۲۹۴.....

و در خبر دیگری آمده است: رعب مرا فرا گرفت و پیش خدیجه برگشتم و گفتم:

مرا بپوشانید. پس جبرئیل «یا ایها المدثر» را نازل نمود. ۲۹۴.....

از امام صادق علیه السلام در خبری آمده است که فرمود: یعنی لباس را کوتاه کن یا آستین خود را بالا بزن. و در خبر دیگری است: لباس را بالا ببر و بلند نکن که روی زمین کشیده شود. ۲۹۵.....

و در خبر دیگری از امام صادق علیه السلام آمده است: لباس را کوتاه کن. ۲۹۵.....

از امام صادق علیه السلام درباره‌ی این آیه آمده است: از ما امام پیروز و مظفری هست که پنهان است، و هر وقت خدا بخواهد او را ظاهر سازد در قلب او نکته‌ای القاء می‌کند که ظاهر می‌شود و به امر خدا قیام می‌کند. ۲۹۶.....

روایت شده که وقتی آیه‌ی «حم تنزیل الکتاب من الله العزیز العلیم غافر الذنب و قابل التوب شدید العقاب» بر رسول خدا صلی الله علیه و آله نازل شد مسجد آمد و ولید بن مغیره نزدیک او بود و قرائت رسول خدا صلی الله علیه و آله را می‌شنید، وقتی رسول خدا صلی الله علیه و آله فهمید که ولید خواندن او را می‌شنود قرائت آیه را تکرار کرد. ولید از مجلس بیرون رفت و

نزد قومش بنی محزوم آمد و گفت: به خدا سوگند از محمد ﷺ کلامی شنیدم که نه از جنس کلام بشر است و نه از کلام جنّ، سخن محمد ﷺ دارای شیرینی و حلاوت خاصی است، کلامی زیبا و دلنشین است، ابتدای سخن شیرین و پربار و آخر آن بد است و مانند دانه‌های درشت باران است و آن سخن برتر است و هیچ سخنی برتری بر آن ندارد، ولید این سخنان را گفت و سپس به منزل خویش رفت، قریش گفتند: به خدا سوگند ولید از دین خارج شد، به خدا سوگند که همه‌ی قریش از دین خارج خواهند شد. و به ولید ریحانه‌ی قریش می‌گفتند، ابوجهل گفت من شما را کفایت می‌کنم و شرّ ولید برطرف می‌سازم، رفت پهلوی ولید با قیافه‌ای اندوهناک و ناراحت نشست، ولید گفت: ای پس برادر من چه شده‌است که تو را اندوهناک می‌بینم؟ ابوجهل گفت: این قریش تو را با این سنّ زیاد سرزنش می‌کنند و گمان می‌کنند تو کلام محمد ﷺ را زینت دادی، ولید با ابوجهل بلند شو و به مجلس قومش آمد و گفت: شما گمان می‌کنید محمد ﷺ مجنون است؟ آیا تاکنون دیده‌اید که او هرگز جنّ زده شود؟ گفتند: خدا را شاهد می‌گیریم که چنین چیزی ندیده‌ایم. ولید گفت: آیا گمان می‌برید که او کاهن باشد؟ آیا در این مورد چیزی از او دیده‌اید؟ گفتند: خدا را شاهد می‌گیریم که چیزی ندیده‌ایم. ولید گفت: آیا گمان می‌کنید که او شاعر است؟ آیا تاکنون دیده‌اید که او به شعری سخن گفته باشد؟ گفتند: نه به خدا سوگند. ولید گفت: آیا گمان می‌کنید او دروغگو است؟ آیا تاکنون دروغ از او دیده‌اید؟ گفتند: به خدا سوگند، نه، که به او قبل از نبوّت از جهت راستگویی لقب صادق امین داده بودند. پس قریش به ولید گفتند: پس او چیست و داستان او چگونه است؟ ولید پیش خود فکری کرد و سپس نگاه کرد و رو ترش نمود و گفت: او جز ساحر و جادوگر چیزی نیست، آیا نمی‌بینید که او بین مرد و اهلش و فرزندانش و موالی‌اش جدایی می‌اندازد. پس او ساحر است و هر آنچه می‌گوید جادو است و اثر می‌کند. بعد از این قضیه هیچ يك از قریش محمد ﷺ را ملاقات نمی‌کرد مگر آنکه می‌گفت: ای ساحر و این معابر پیامبر ﷺ سنگین آمد، پس خدای تعالی این آیه را نازل نمود: «يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ... تَا قَوْلَ خُذَا الْاَقَوْلَ الْبَشَرِ» [لُبْسِر] از امام باقر علیه السلام روایت شده که در جهنّم کوهی است که به آن «صعود» گفته می‌شود و

در «صعود» صحرا و وادی است که به آن «سقراء» گفته می‌شود و در سقر چاهی است که به آن «هبهب» گفته می‌شود، که هرگاه درب آن چاه برداشته شود اهل آتش از گرمای آن ضجّه و فریاد می‌زنند و آن از منازل جبارین است..... ۳۰۱

از امام صادق علیه السلام آمده است: چه می‌کند یکی از شما که خوبی را ظاهر می‌سازد، و بدی و زشتی را مخفی می‌کند، آیا چنین نیست که وقتی به وجدان خویش مراجعه کند می‌فهمد که آنچنان نیست، و خدای تعالی می‌فرماید: «بل الإنسان علی نفسه بصيرة» وقتی باطن انسان صالح و از بیشتر عامّه و خاصّه روایت شده که این آیات تا قول خدا: «وكان سعيكم مشكورا» درباره‌ی علی علیه السلام و فاطمه علیهما السلام و حسن علیه السلام و حسین علیهما السلام و کنیز آنان به نام فضّه نازل شده است..... ۳۳۱

و مشهورترین آن اخبار این است: حسن و حسین علیهما السلام مریض شدند، علی علیه السلام و فاطمه علیهما السلام و فضّه نذر کردند اگر حسن و حسین علیهما السلام را خداوند شفا بدهد، سه روز روزه بگیرند. علی علیه السلام سه صاع جو از يك يهودی قرض کرد، یا خود را اجیر کرد تا برای او پشم بریسد و در مقابل سه صاع جو بگیرد، پس هر سه، روزه گرفتند، فاطمه علیهما السلام يك صاع از جو را آرد کرد و نان پخت و علی علیهما السلام نماز مغرب را خواند و فاطمه علیهما السلام نان جو را نزدیک آنان آورد، در این هنگام مسکین و مستمندی آنان را فرا خواند و از آنان درخواست چیزی کرد. پس نان جو را به آن مسکین دادند و جز آب چیزی نچشیدند و تنها با آب افطار کردند. روز دوم فاطمه علیهما السلام يك صاع دیگر از آن آرد جو پخت و هنگام افطار نزدیک آورد، که ناگهان یتیمی بر در خانه طلب طعام نمود، پس آن نان را به یتیم دادند و جز به آب افطار نکردند. در روز سوم اسیری آمد و طلب طعام نمود، که باز نان را به اسیر دادند و جز آب چیزی نچشیدند. و چون روز چهارم شد و نذرهایشان را عمل کرده و به اتمام رسانیدند، علی علیه السلام در حالی که حسن و حسین علیهما السلام همراه او بودند نزد رسول خدا صلی الله علیه و آله آمدند و از گرسنگی ضعیف شده بودند، رسول خدا صلی الله علیه و آله با دیدن آنان گریه کرد و جبرئیل سوره‌ی «هل أتى» را نازل نمود..... ۳۳۲

در بعضی از اخبار آمده: وقتی رسول خدا صلی الله علیه و آله آنان را گرسنه دید، جبرئیل نازل شد در حالی که با او کاسه‌ی بزرگی بود که با درّ و یاقوت تزیین گشته و پراز ترید و

گوشت بود، و يك قطعه از گوشت دست حسين عليه السلام بود كه يك زن يهودى صدا زد: اى اهل خانه، من گرسنه‌ام و شما اين غذا را از كجا آورده‌ايد؟ به من غذا بدهيد، پس حسين عليه السلام دستش را دراز كرد تا به آن زن غذا بدهد، كه در اين هنگام جبرئيل آمد و از دستش گرفت و كاسه را به آسمان برد. رسول خدا صلى الله عليه وآله فرمود: اگر حسين عليه السلام آن قطعه از غذا را نمى‌خواست به آن زن بدهد آن كاسه‌ى غذا در ميان اهل بيت من مى‌ماند و تا روز قيامت از آن مى‌خوردند ۳۳۲

از امام رضا عليه السلام آمده است: مقصود از اين، تسبيح نماز شب است ۳۳۶

و از امام باقر عليه السلام از تفسير «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ» سؤال شد، فرمود: اين آيه درباره‌ى امير المؤمنين عليه السلام است و به اين مضمون اخبار بسيارى وارد شده است ۳۵۴

از ابن عباس روايت شده كه از او سؤال شد چرا رسول خدا صلى الله عليه وآله را ابوتراب كنيه نمود؟ در جواب گفت: چون او صاحب زمين و حجت خدا بر اهل زمين بعد از رسول خدا صلى الله عليه وآله است و بقاى زمين براى او و سكون زمين با اوست، از رسول خدا صلى الله عليه وآله شنيدم كه مى‌فرمود: آنگاه كه روز قيامت شود و كافر ببيند آنچه را كه خداى تعالى براى شيعه‌ى على عليه السلام مهيا نموده از ثواب و نزديكى به خدا و كرامت، آن وقت مى‌گويد: كاش من خاك بودم يعنى از شيعيان على عليه السلام بودم و اين است قول خداى تعالى: «و يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً» ۳۶۲

و بين دو سخن همانطور كه از ابو جعفر عليه السلام آمده چهل سال بود ۳۷۰

از امام صادق عليه السلام روايت شده كه مراد مردى از بنى اميه بود كه نزد رسول خدا صلى الله عليه وآله بود و ابن امّ مكثوم آمد، وقتى آن مرد او راديد از او متنفر شد و خود را جمع كرد و از او اعراض نمود، و خداى تعالى در اين آيه اين قضيه را حكايت مى‌كند و آن را مورد انكار قرار مى‌دهد ۳۷۸

و از امام صادق عليه السلام روايت شده در قول خدا: «ذى قوّة عند ذى العرش مكين» كه مقصود جبرئيل است، گفته شد، معناى قول خدا: «مطاع ثمّ امين» چيست؟ فرمود: يعنى رسول خدا صلى الله عليه وآله نزد پروردگارش مورد اطاعت و در روز قيامت امين است ۳۹۱

[وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ] از امام صادق عليه السلام آمده است: مقصود نبى صلى الله عليه وآله مى‌باشد،

هنگامی که امیرالمؤمنین (علیه السلام) را برای مردم نصب کرد. ۳۹۱.....

از امام صادق (علیه السلام) آمده است که فرمود: درباره‌ی علی (علیه السلام) کجا می‌روید؟ او جز ذکر و یادآوری برای اهل عالم نیست، برای کسانی که خداوند بر ولایت او از آنان پیمان گرفته است. ۳۹۲.....

از امام کاظم (علیه السلام) روایت شده که خداوند دل‌های امامان را مورد و محل اراده‌ی خویش قرار داده، که هرگاه خداوند چیزی را بخواهد امامان نیز می‌خواهند و آن قول خدای تعالی است: «وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ.....»

از امام کاظم (علیه السلام) آمده است که فرمود: مقصود امیرالمؤمنین است که او را تکذیب می‌کردند، سؤال شد: آیا این معنای تنزیل است؟ فرمود: بلی. ۴۰۵.....

روایت شده که نبی (صلی الله علیه و آله) روزی آیه‌ی «و اسجدوا و اقترب» را خوانده، خود او با همراهان مؤمن خود سجده کردند در حالی که قریش بالای سر آنان سر و صدا می‌کردند و سوت می‌زدند. ۴۱۶.....

پس این آیه نازل شد: [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكْذِبُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا.....] ۴۱۶.....

به امیرالمؤمنین (علیه السلام) نسبت داده شده که فرمود: پادشاهی مست شد و با دخترش هم‌بستر شد یا راوی گفت: با خواهرش: وقتی به هوش آمد به دخترش گفت: راه خروج از این بن‌بست و از کاری که کردم چیست؟ گفت: همه‌ی اهل مملکت خود را جمع می‌کنی و به آنان خبر می‌دهی که تو ازدواج با دخترها را جایز می‌دانی و دستور می‌دهی که آنها حلال نمایند. پادشاه همه را جمع نمود و به آنان خبر داد، ولی مردم از پیروی پادشاه خودداری کردند، پس گودالهایی در زمین کند و در آنان آتش افروخت و بر مردم عرضه نمود، هر کس پیروی از شاه نمود او را به حال خود گذاشت و هر کس خودداری کرد او را در آتش انداخت. ۴۲۲.....

به امیرالمؤمنین نسبت داده شده که فرمود: خداوند يك مرد حبشی را به نبوت مبعوث نمود و قومش او را تکذیب کردند، پس او با قومش جنگید و آنان یاران او را کشتند و خودش را اسیر کردند، سپس جایی را مخصوص او ساختند و آنجا را پر از آتش کردند، سپس مردم را جمع کردند و گفتند: هر کس بر دین و امر ماست از آتش کناره‌گیرد و هر کس بر دین ایشان است خود را با او در آتش اندازد. یاران پیامبر در

آتش می سوختند که در این بین زنی آمد که فرزند يك ماهه داشت و كودك به سخن آمد همانطور که گذشت ۴۲۲

از علی علیه السلام نیز روایت شده: اصحاب اخذود ده نفر بودند و نظیر آنان نیز ده نفر در این بازار، یعنی بازار کوفه، کشته می شوند. ۴۲۲

از امام صادق علیه السلام روایت شده که به مردی از اهل یمن فرمود: زحل در بین ستاره ها نزد شما چه ستاره ای است؟ مرد یمانی گفت: آن ستاره ای نحس است. ۴۲۹

امام صادق علیه السلام فرمود: اینچنین سخن نگو که آن ستاره ای امیر المؤمنین علیه السلام و آن ستاره ای اوصیاست و همان نجم ثاقب است که در کتاب خدا آمده است. ۴۲۹

مرد یمانی گفت: مقصود از «ثاقب» چیست؟ امام فرمود: از آن جهت ثاقب گویند که محلّ طلوعش در آسمان هفتم است و با نور خود آسمانها را سوراخ می کند تا نور آن به آسمان دنیا می رسد، از همین جهت خداوند آن را نجم ثاقب نام نهاده است ۴۲۹

از ابی ذر رضی الله عنه آمده است که او از رسول خدا صلی الله علیه و آله سؤال کرد که خداوند چند کتاب نازل فرموده؟ رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: یکصد و چهار کتاب. پس بر شیت و پنباه صحیفه و برادر یس سی صحیفه و بر ابراهیم بیست صحیفه نازل نمود، سپس تورات، انجیل، زبور و فرقان را نازل نمود. ابوذر می گوید: گفتم: یا رسول الله صحف ابراهیم چه بود؟ رسول خدا فرمود: همه ی آنها مثلها بود و در صحف ابراهیم بود: ای پادشاه گرفتار و مغرور من تو را مبعوث نکردم که دنیا را جمع کنی و روی هم بگذاری، من تو را فرستادم تا از جانب من درخواست مظلوم را پاسخ دهی که من درخواست مظلوم را ردّ نمی کنم اگر چه کافر باشد و شخص عاقل باید مادامی که مغلوب نباشد دارای سه ساعت و سه وقت باشد: ۱- ساعتی باید که پروردگارش مناجات کند. ۲- ساعتی که خودش را محاسبه نماید. ۳- ساعتی که در صنع و آفرینش خدای تعالی تفکر نماید. و ساعتی نیز لازم است که از حلال برای خود بهره ای ببرد، که این ساعت كمك آن ساعت هاست و از برای برطرف نمودن خستگیهایی حاصله و وداع با آنهاست. و بر شخص عاقل لازم است که به زمان خویش آگاه باشد و بر شأن و کار خود روی بیاورد و زبانش را حفظ نماید، چه هر کس کلام و گفتارش را نسبت به

عملش محاسبه کند گفتارش کم می‌شود و سخن نمی‌گوید مگر در آنجا که فایده‌ای عایدش بشود. و عاقل باید طالب سه چیز باشد: ۱- ترمیم معاش و زندگانی. ۲- زیاد کردن توشه‌ی آخرت و لذت بردم در غیر حرام... این حدیث تا آنجا ادامه داشت که گفت: گفتم: آیا در دست ما از آنچه که بر تو نازل شده چیزی از صحف ابراهیم و موسی است؟ فرمود: یا اباذر بخوان: «قد أفلح من تزكى» تا آخر سوره..... ۴۴۲

از پیامبر خدا ﷺ از جبرئیل آمده است: اگر قطره‌ای از ضریع در نوشیدنی‌های اهل دنیا ریخته شود از بوی بد آن تمام اهل دنیا می‌میرند..... ۴۴۵

قمی گفته: آنان کسانی هستند که با دین خدا مخالفت کردند و نماز خواندند و روزه گرفتند و با امیرالمؤمنین بنای دشمنی گذاشتند، عمل کردند و دشمن علی علیه السلام شدند که هیچ عملی از آنان قبول نمی‌شود و صورت آنان را آتش خواهد سوزانید. ۴۴۵

و در حدیثی در بیان قول خدای تعالی: «هل أتيتك حديث الغاشية» آمده است که قائم علیه السلام با خصوص شمشیر آنان را می‌پوشاند و شمشیر او عاملگیر می‌شود، فرمود: کسی نمی‌تواند امتناع و خودداری نماید. ۴۴۶

از امام باقر علیه السلام آمده است: وقتی روز قیامت فرا می‌رسد و خداوند اولی و آخرین را جمع می‌کند تا بین آنان حکم کند رسول خدا ﷺ و امیرالمؤمنین علیه السلام خوانده می‌شوند، پس به رسول خدا ﷺ لباس حله‌ی سبز پوشانده می‌شود که ما بین مشرق و مغرب را روشن می‌کند و به علی علیه السلام نیز مثل آن پوشانده می‌شود و به رسول خدا ﷺ حله و عبا پوشانیده می‌شود و به علی علیه السلام نیز مثل آن پوشانیده می‌شود. سپس آن دو بالا می‌روند و سپس ما را می‌خوانند و حساب مردم به دست ما سپرده می‌شود. پس ما به خدای سوگند اهل بهشت را به بهشت و اهل آتش را به آتش داخل می‌کنیم. ۴۵۰

و از امام کاظم علیه السلام آمده است: بازگشت این مردم به سوی ماست و حساب آنان با ماست. پس اگر بین خود و خدایشان گناهی مرتکب شده‌اند از خدا می‌خواهیم آنرا به، او واگذارد و خداوند این خواسته را اجابت نموده است و آنچه که بین آنان و بین

مردم است از مردم و صاحبان حق طلب بخشش می‌کنیم و آنان نیز اجابت می‌کنند و خداوند به آنان عوض می‌دهد. ۴۵۰.....

از امام صادق علیه السلام آمده است: آنگاه که روز قیامت شود خداوند حساب شیعیان ما را به ما واگذار می‌کند، آنچه که مربوط به خداست از او می‌خواهیم که بر ما ببخشد و آنچه که مربوط به ماست خودمان آنرا می‌بخشیم و خداوند این مطلب را بر ما روزی و قسمت کرده است. ۴۵۰.....

و از امام صادق علیه السلام آمده است: مرصاد پلی است بر صراط که اگر بنده‌ای از بنده دیگر مظلومه‌ای به گردن داشته باشد از آنجا رد نمی‌شود. ۴۵۸.....

از رسول خدا صلی الله علیه و آله آمده است که فرمود: روح الامین به من خبر داده است که خداوند آن خدایی است که جز او خدایی نیست، هنگامی که خلائق ظاهر و آشکار شوند و اولین و آخرین جمع گردند جهنم را می‌آورد در حالی که هزار نفر آن را گرفته‌اند و هر نفر را یکصد هزار از ملایکه‌ی غلاظ و شداد همراهی می‌کنند و جهنم دارای تیزی و تندی و غضب و صدا و صیهه است و آن شیهه و فریاد می‌کشد، اگر نبود این مطلب که خداوند آنان را برای حساب تأخیر می‌اندازد، همه هلاک می‌شدند، سپس از جهنم گردنی بیرون می‌آید که احاطه بر جمیع خلائق، خوب و بد آنان دارد و خداوند هیچ بنده‌ای از بندگان خدا اعم از ملایکه و نبی را خلق نکرده مگر آنکه نداسر می‌دهد: پروردگارا خودم خودم و تو نبی الله ندا می‌کنی: ائمتم، ائمتم. سپس بر جهنم صراط گذاشته می‌شود که باریکتر از مو و تیزتر از شمشیر و در آن سه تا پل هست، یکی از پلها مربوط به امانت و رحم است و بر دومی نماز است و بر سومی رب العالمین است که خدایی جز او نیست، پس مردم را مکلف می‌کنند از پل صراط عبور کنند، رحم و امانت در پل اول نگه می‌دارند اگر مردم از آنجا نجات پیدا کردند پل دوم که نماز است آنان را نگه می‌دارد، پس اگر از آنجا هم نجات پیدا کردند پل سوم رب العالمین منتهی می‌شود و این است معنای قول خدا: «ان ربك لبالمرصاد» و مردم در صراط با دست به آن چنگ می‌زنند و هرگاه قدمی بلغزد قدم دیگر آن را می‌گیرد و ملایکه در حول و اطراف صراط ندا می‌کنند: یا حلیم ببخش و بگذر، به فضل و کرم بازگرد و ما را سالم نگه‌دار و سالم نگه‌دار. و مردم پیوسته

روی هم می‌ریزند مانند پروانه‌های در آتش و هرگاه یکی از آنان بر اثر رحمت خدا نجات پیدا می‌کند و از فراز دوزخ می‌گذرد و می‌گوید: حمد و سپاس خدای که با نعمت خود کارهای صالح را تکمیل می‌کند و حسنات و خوبی‌ها رشد و نمو پیدا می‌کنند و حمد خدا را مرا از تو نجات داد، پس از آنکه از خدا و فضل او ناامید شده بودم، به درستی که پروردگار ما بخشنده و شکور است..... ۴۶۲

روایت چنین است: از امام صادق علیه السلام سؤال شد آیا مؤمن بر قبض روح خود اکراه دارد؟ فرمود: نه به خدا سوگند آنگاه که ملك الموت برای قبض روح مؤمن نزد او می‌آید بی‌تابی می‌کند، ملك الموت به او می‌گوید: ای ولی خدا بی‌تابی نکن. سوگند به خدایی که محمد صلی الله علیه و آله را مبعوث نمود، من از پدر مهربانی که بر سر تو حاضر شود مهربان‌ترم، چشمه‌ای را باز کن و نگاه کن فرمود: در این هنگام رسول خدا صلی الله علیه و آله، امیر المؤمنین علیه السلام، فاطمه علیها السلام، حسن علیه السلام، حسین علیه السلام و امامان بعد از ذریه‌ی آنان مجسم می‌شوند، پس به مؤمن گفته می‌شود: اینان رسول خدا صلی الله علیه و آله، امیر المؤمنین علیه السلام، فاطمه علیها السلام، حسن و حسین علیهما السلام و سایر امامان دوستان تو هستند. مؤمن چشمه‌ایش را باز می‌کند و نظر می‌کند، پس منادی از جانب رب العزة ندا می‌دهد ای نفسی که به سوی محمد و آل محمد صلی الله علیه و آله مطمئن و آرام هستی بازگرد به سوی پروردگارت در حالی که راضی به ولایت و مرضی به ثواب بوده باشی. پس در زمره‌ی بندگان؛ یعنی، محمد صلی الله علیه و آله و اهل بیت او داخل شو و داخل بهشت من باش و در این هنگام هیچ چیز برای آن میت دوست داشتی تر و محبوب‌تر از این نیست که روحش گرفته شود و به منادی ملحق شود و این سوره به حسین بن علی علیه السلام نیز تفسیر شده است و لذا این سوره را سوره‌ی حسین بن علی علیه السلام نیز می‌نامند..... ۴۶۵

رسول خدا صلی الله علیه و آله به علی بن ابی طالب علیه السلام فرمود: شقی‌ترین (اولین) چه کسی است؟ علی علیه السلام گفت: کسی که ناقه را پی کرد. فرمود: راست گفتی. پس بگو شقی‌ترین (آخرین) چه کسی است؟ گفت: گفتم: یا رسول الله نمی‌دانم. فرمود: او کسی است که بر اینجای تو ضربت می‌زند و اشاره به فرق سرش نمود..... ۴۷۹

از امام صادق علیه السلام آمده است: مقصود ولایت است، چه هیچ نیکویی نیکوتر از

ولایت نیست. ۴۸۳

در مجمع آمده است: مردی درخت خرمایی که در منزل شخص فقیر و عایله‌مندی داشت گاه و بیگاه صاحب درخت می‌آمد داخل خانه می‌شد و از درخت بالا می‌رفت تا خرما بچیند، گاهی اتفاق می‌افتاد يك خرما به زمین می‌افتاد که آن را بچه‌های فقیر صاحب خانه بر می‌داشتند، صاحب درخت از درخت پایین می‌آمد تا خرما را از دست بچه‌ها بگیرد، اگر در دهان یکی از آنها خرما می‌دید انگشتش را داخل دهان بچه می‌کرد و خرما را بیرون می‌آورد، صاحب خانه در این مورد به نبی ﷺ شکایت برد و آنچه را که از صاحب درخت دیده بود به رسول خدا ﷺ عرض کرد. نبی ﷺ به صاحب درخت فرمود: تو آن درخت خرما را که شاخه‌هایش به خانه‌ی فلان آویزان شده است به من بده و من به تو درخت خرمایی در بهشت می‌دهم. آن مرد خودداری کرد، حضرت فرمود: آنرا به من بفروش در مقابل باغی در بهشت باز هم امتناع کرد و رفت، در این بین ابوالدّ حدّاح به او رسید و آنرا با چهل درخت معاوضه کرد و خرید و سپس خدمت رسول خدا ﷺ آمد و عرض کرد: یا رسول الله این درخت را بگیر و برای من در بهشت همان باغ را بده که به این مرد گفתי و او قبول نمی‌کرد. رسول خدا فرمود: برای تو در بهشت باغها، باغها، باغهاست. پس خدای تعالی این آیات را نازل نمود. ۴۸۶

از امام باقر (ع) آمده است: «فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ»؛ یعنی، کسی که عطا کند از آنچه را که خداوند به او داده است، «وَأَتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى»، یعنی بدین گونه که خداوند در مقابل یکی ده تا صد هزار عطا می‌کند. ۴۸۶

از امام باقر (ع) آمده است: جبرئیل بر رسول خدا ﷺ دیر نازل شد، و اوّلین سوره که نازل شده بود «اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ»، سپس جبرئیل دیر کرد خدیجه به رسول خدا ﷺ گفت: شاید پروردگار تو تو را ترك کرده و دیگر جبرئیل را به سوی تو نمی‌فرستد، پس خدای تعالی نازل فرمود: «مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى» و در حدیثی آمده است: چند روزی وحی بر رسول خدا ﷺ نازل نشد مشرکین گفتند: خدای محمّد او را ترك کرده است. بعضی گفته‌اند: یهود از محمّد ﷺ درباره‌ی ذوالقرنین و اصحاب کهف پرسیدند که فرمود: من فردا به شما خبر می‌دهم و استثنا نکرد که اگر

خدا بخواهد، وحی نازل نشد و از جهت شماتت دشمنان اندوهناك شد، پس این آیه نازل شد تا دل‌داری پیامبر ﷺ باشد. ۴۸۹.....

و از امام صادق علیه السلام آمده است: رضایت جدّ من این است که هیچ موخّدی در آتش باقی نمی‌ماند. ۴۹۰.....

از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: چون تو فردی بودی که در بین مخلوقین مانند و نظیر نداشتی مردم را به سوی تو پناهنده نمود و در بین قومی بودی که فضل و مرتبه‌ات را نمی‌شناختند و (بینشان) گم بودی آنان را به سوی تو هدایت کرد و تو اقوامی را به وسیله‌ی علم اداره می‌کردی و سرپرستی می‌نمودی پس آنان را به وسیله‌ی تو بی‌نیاز ساخت. ۴۹۲.....

روایت شده که رسول خدا ﷺ فرمود: کسی که بر سر یتیمی دست بکشد هر تار مویی که دستش بر آن رسیده در روز قیامت نورانی می‌شود. ۴۹۳.....

و در خبر دیگری آمده است: کسی پیدا نمی‌شود که یتیم نوازی کند و دست بر سر یتیم بکشد خداوند به او به هر مویی يك حسنه بدهد (یعنی به هر مویی که دست می‌کشد يك پاداش نيك می‌یابد) و به هر مویی يك گناه از او محو می‌شود و به هر مویی يك درجه او بالا می‌رود. ۴۹۳.....

و در خبر دیگری آمده است: من و متکفّل یتیم مانند این دو در بهشت هستیم اگر پرهیزکار باشد و از خدا بترسد و اشاره به انگشت سبّابه و انگشت وسطی کرد. ۴۹۲.....

از رسول خدا ﷺ روایت شده که فرمود: هر گاه سائلی دستش را به سوی تو دراز کرد و لو سوار بر اسب هم باشد، پرداخت حقّ او بر تو واجب می‌شود اگر چه به نصف خرما باشد. ۴۹۲.....

از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: وقتی خداوند بر بنده‌اش نعمتی را داد و آن نعمت بر آن بنده ظاهر شد، او حبیب خدا و حدیث کننده به نعمت خدا نامیده می‌شود و اگر خداوند نعمتی را بر بنده‌اش داد و بر او ظاهر نشد او خشم آورنده‌ی خدا و تکذیب کننده‌ی نعمت‌هایش نامیده می‌شود. ۴۹۵.....

از امیر المؤمنین علیه السلام در حدیثی که عاصم بن زیاد را از پوشیدن لباس مؤئین و

خشن و گوشه گیری و ترك مردم منع کرده آمده است: اگر نعمت های خدا را با فعل و عمل نمودار سازی نزد خدا محبوبتر است از آنكه با گفته و مقال ظاهر كنى. ۴۹۵...

روایت شده از نبی ﷺ سؤال شد: یا رسول خدا ﷺ آیا سینه گشوده و وسیع می شود؟ فرمود: بلی. گفته شد: یا رسول الله آیا علامتی هم دارد كه با آن علامت معلوم شود؟ فرمود: بلی، خود را از دار غرور خالی دیدن و بازگشت به دار خلو، و آماده شدن برای مرگ قبل از فرا رسیدن آن..... ۴۹۷

از نبی ﷺ آمده است كه او خارج شد در حالی كه شاد و مسرور بود و می خندید و می گفت: هرگز يك سختی بر دو آسانی غلبه نمی كند كه: «إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» «إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» نازل شد. ۴۹۹

از امام باقر و صادق علیهما السلام آمده است: معنای این آیه این است كه، هرگاه از نماز واجب فارغ شدی در دعا و نیایش بكوش و به درخواست از وی رغبت نما تا خداوند به تو عطا نماید..... ۴۹۹

از امام صادق علیهما السلام روایت شده است كه: مقصود دعا كردن بعد از نماز است در حالی كه هنوز نشسته ای..... ۴۹۹

از امام صادق علیهما السلام روایت شده است: هرگاه از نبوت فارغ شدی علی علیهما السلام را بر جانشینی نصب كن و به پروردگارت مایل باش..... ۵۰۰

از امام صادق علیهما السلام نقل شده كه او می فرمود: هرگاه فارغ شدی علم خویش را نصب كن، وصی خود را اعلام كن، فضل و برتری او را آشكار اعلان كن، پس فرمود: «من كنت مولاه فعلي مولاه» تا آخر حدیث. حضرت فرمود: این معنا هنگامی بود كه خبر رحلت رسول خدا به او اعلام شده بود..... ۵۰۰

از امام كاظم علیهما السلام آمده است كه فرمود: رسول خدا ﷺ فرمود: خدای تعالی از شهرها چهار شهر را اختیار كرد و فرمود: «و التین و الزیتون و طور سینین و هذا البلد الأمین» پس «تین» مدینه و «زیتون» بیت المقدس و «طور سینین» كوفه و «هذا البلد الأمین» مكّه است..... ۵۰۴

و از امام كاظم علیهما السلام آمده است: تین و زیتون حسن و حسین علیهما السلام و طور سیناء علی بن ابی طالب علیهما السلام و هذا البلد الأمین، محمد ﷺ می باشند..... ۵۰۴

از ابی عبدالله علیه السلام آمده است: سوره‌هایی که سجده در آنها واجب است، عبارتند از «الم تنزیل» و «حم السجدة» و «التجم اذا هوی» و «اقرأ باسم ربك» ۵۱۳..... در اخبار زیادی از طریق خاصه آمده است: رسول خدا صلی الله علیه و آله در خواب دید که بنی امیه بر منبر او بالا می‌روند و مردم را از راه راست به عقب برمی‌گردانند و گمراه می‌کنند، رسول خدا صلی الله علیه و آله ناراحت و اندوهناک شد، پس جبرئیل هبوط کرد و عرض کرد یا رسول الله چه شده که تو را ناراحت و اندوهناک می‌بینم؟ فرمود: یا جبرئیل، من در خواب دیدم که بنی امیه در همین شب بعد از من بر منبرم بالا می‌روند و مردم را گمراه می‌کنند، پس جبرئیل گفت: سوگند به خدایی که تو را به حق به رسالت مبعوث نمود من بر این قضیه مطلع نشدم، پس به آسمان عروج کرد و درنگ نکرد تا آیه‌ای از قرآن آورد تا رسول خدا صلی الله علیه و آله با آن انس بگیرد و گفت: «أفرأیت إن متّعناهم سنین ثم جاءهم ما كانوا یوعدون ما أغنی عنهم ما كانوا یمتعون» و این آیه را نازل کرد: «إنا أنزلناه فی لیلة القدر و ما أدریک ما لیلة القدر، لیلة القدر خیر من ألف شهر» خدای تعالی شب قدر را برای پیامبرش بهتر از یک هزار ماه ملک بنی امیه قرار داده است. ۵۱۷.....

روایت شده است که بعضی به رسول خدا صلی الله علیه و آله گفتند: مردی از بنی اسرائیل هزار ماه در راه خدا برگردنش سلاح انداخته و حمل کرده است، رسول خدا صلی الله علیه و آله از این موضوع به شدت تعجب کرد و آرزو نمود که چنین چیزی در امت خودش باشد. پس عرض کرد: پروردگارا! امت مرا از نظر عمر کوتاهترین و از نظر اعمال کمترین قرار دادی، لذا خداوند شب قدر را به رسول خدا صلی الله علیه و آله عطا نمود و فرمود: شب قدر بهتر از هزار ماه است که اسرائیلی سلاح را در راه خدا برداشته است، هم برای تو بهتر است و هم برای امت تو بعد از تو تا روز قیامت در هر ماه رمضان ۵۱۸.....

از امام باقر علیه السلام روایت شده که امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود: من انسان هستم و زمین اخبارش را به من بازگو می‌کند. ۵۲۶.....

از نبی صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود: آیا می‌دانید اخبار زمین چیست؟ گفتند: خدا و رسولش اعلم است، فرمود: اخبار زمین این است که درباره اعمال هر مرد و زن در روی زمین گواهی می‌دهد، زمین می‌گوید: چنین و چنان عمل کرده. پس این است

- ۵۲۶..... اخبار زمین.
- و از جعفر بن محمد علیه السلام آمده است: مسلمانها هرگز آن مقدار غنیمت نیاورده بودند مگر از خیبر، که آن جنگ نیز همانند خیبر بود، پس خدای تعالی در آن روز این سوره را نازل فرمود. ۵۳۱.....
- از رسول خدا صلی الله علیه و آله آمده است: درباره‌ی هر نعمتی از صاحبش سؤال می‌شود مگر آن نعمت که در جهاد یا در حج باشد، چه سالك الى الله که ولایت را قبول کرده باشد همیشه در جهاد و حج است، چه این مطلب را احساس کند و بفهمد یا نفهمد. ۵۴۰.....
- از امام صادق علیه السلام آمده است: ماعون قرض است که به دیگری می‌دهی و کار معروف است که انجام می‌دهی و متاع خانه است که عاریه می‌دهی و از آن جمله است زکات. از امام سؤال شد: ما همسایه‌هایی داریم که هر وقت متاعی را عاریه می‌دهیم، می‌شکنند و فاسد می‌کنند آیا ما حق داریم آنان را منع کنیم و عاریه ندهیم؟ امام فرمود: اگر همسایه‌ها چنین باشند، شما حق دارید که عاریه ندهید. ۵۵۵.....
- نقل شده که ابو شاکر یمانی از اباجعفر احوال از وجه تکرار سؤال کرد و گفت: آیا حکیم چنین تکلم می‌کند و پشت سر هم جمله‌ای را تکرار می‌کند؟ احوال در این مورد جوابی نداشت که بدهد تا داخل مدینه شد. ۵۶۱.....
- و از امام صادق علیه السلام این مطلب را سوال کرد. امام علیه السلام فرمود: سبب نزول این سوره و تکرار آن این است که قریش به رسول خدا صلی الله علیه و آله گفتند: تو يك سال خدایان ما را پرستش کن و ما هم خدای تو را یکسال عبادت کنیم، پس خداوند جواب آنان را همانطور که گفته بودند، داد. و رسول خدا صلی الله علیه و آله بعد از نزول این سوره فرمود: مرگ من به من خبر داده شده است. ۵۶۱.....
- روایت شده که عباس بعد از نزول این آیه گریه کرد، حضرت فرمود: ای عمو چه چیز تو را می‌گریاند؟ گفت: خبر مرگ تو را می‌دهد، حضرت فرمود: مطلب همانطور است که تو می‌گویی. و استفاده‌ی آن درباره‌ی مرگ خودش از سوره از جهت قرائن منظم و قرائن حالیه است که بین گوینده و شنونده لحاظ می‌شود. ۵۶۴.....
- از امام باقر علیه السلام وارد شده است که فرمود: «قل» یعنی اظهار کن آنچه را که ما به

تو وحی کردیم و به تو خبر دادیم، جهت ترکیب و تألیف حروفی که آنها را برای تو می‌خواندیم تا به وسیله آن حروف هدایت یابد کسی که گوش فرا دهد در حالی که او شاهد است. ۵۷۷.....

امام باقر علیه السلام فرمود: پدرم زین العابدین علیه السلام از پدرش حسین بن علی علیه السلام مرا حدیث نمود، از پدرش حسین بن علی که فرمود: «الصمد» چیزی است که مغز آن خالی نباشد و توپر باشد و «الصمد» کسی است که سیادت و سروریش به آخرین حدّ رسیده باشد و کسی است که نمی‌خورد و نمی‌آشامد و کسی است که نمی‌خوابد و دایم و همیشگی است که زوال برای او نیست، امام فرمود: محمد بن حنفیه در این معنای می‌گفت: صمد قائم به نفس و بی‌نیاز از غیر می‌باشد. ۵۷۹.....

از علی بن الحسین علیه السلام از صمد سؤال شد، در جواب فرمود: صمد کسی است که شریک ندارد و حفظ چیزی از او از بین نمی‌رود و از او چیزی غایب نمی‌شود. ۵۷۹

از زید بن علی علیه السلام روایت شده که فرمود: صمد کسی است که هر گاه چیزی را بخواهد می‌گوید: کن فیکون. و صمد کسی است که اشیا را ابداع کرد و آنها را به صورت اضداد و اشکال و ازدواج آفرید و به حدت متفرد شد بدون شکل و ضدّ و مثل و ندّ. ۵۷۹.....

از امام صادق علیه السلام از پدرش آمده است: اهل بصره به حسین بن علی علیه السلام نامه نوشتند و از صمد سؤال کردند. در جواب چنین نوشت: بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد پس در قرآن غور کنید و درباره‌ی آن مجادله نکنید و بدون علم در آن سخن نگوئید که شنیدم جذم رسول خدا صلی الله علیه و آله می‌گفت: کسی که در قرآن بدون علم سخن گوید نشیمنگاه او از آتش پر می‌شود و خدای تعالی صمد را تفسیر کرده و فرموده: «قل هو الله أحد الله الصمد»؛ سپس آن را تفسیر کرد و فرمود: لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفواً أحد؛ یعنی نزائیده که از او چیز کثیفی مانند فرزند خارج شود و مانند سایر چیزهای کثیف که از مخلوقین خارج می‌شود. و همچنین چیز لطیفی از او خارج نمی‌شود، مانند نفس و از او شعبه‌هایی به وجود نمی‌آید مانند چرت زدن و خواب و خطورات ذهنی، غم و اندوه، خنده و گریه، خوف و رجا، رغبت، میل، خستگی، گرسنگی و تشنگی. خداوند برتر از آن است که چیزی از او بیرون بیاید و چیزی

کثیف یا لطیف از او متولد شود و لم یولد یعنی او از چیزی متولد و خارج نشده همانطور که اشیا کثیف از عناصر خودشان خارج می‌شوند، مانند هر چیزی از چیز دیگر و چهارپا از چهارپا، و گیاه از زمین و آب از چشمه‌ها، میوه از درخت‌ها و همچنین مثل اشیای لطیف نیست که از مراکز خودشان خارج می‌شود، مانند دیدن از چشم، شنیدن از گوش، بوییدن از بینی، چشیدن از دهن، کلام از زبان، معرفت و تمیز از قلب، و مانند آتش از سنگ، نه هیچ يك از این موارد نیست، بلکه او الله الصمد است که نه از چیزی است و نه در چیزی و نه بر چیزی، مبدأ اشیا و خالق اشیاست و اشیا را با قدرتش انشا می‌کند. و آنچه که برای فنا خلق شده با خواست خدا متلاشی می‌شود و آنچه که برای بقا خلق شده با علم او باقی می‌ماند. پس این است الله الصمد که نه می‌زاید و نه زائیده شده از دیگری است، عالم غیب و شهادت است و بزرگ و متعالی است. و لم یکن له کفواً أحد..... ۵۸۱

از امام صادق علیه السلام آمده است: وفدی از فلسطین بر امام باقر علیه السلام وارد شد و از او درباره‌ی مسائلی پرسیدند، آن حضرت جواب آنان را گفت، سپس از «صمد» سؤال کردند، در تفسیر آن فرمود: «الصمد» دارای پنج حرف است..... ۵۸۱

از امام صادق علیه السلام آمده است که شخصی از توحید سؤال کرد، امام علیه السلام فرمود: خدای تعالی می‌دانست که در آخر الزمان اقوام ملت‌ها می‌آیند که در فهم عمیقش هستند و لذا سوره‌ی «قل هو الله احد» را نازل نمود و همچنین آیاتی از سوره‌ی حدید تا قول خدا «علیم بذات الصدور» و کسی قصدی جز آن را داشته باشد هلاک می‌شود. ۵۸۳

از امام رضا علیه السلام از توحید سؤال شد فرمود: هر کس قل هو الله احد را بخواند و به آن ایمان آورد توحید را فهمیده است، به امام گفته شد: چگونه آن را بخواند؟ فرمود: همانطور که مردم می‌خوانند و در آن دو مرتبه «کذلک الله ربی» را اضافه نمود. ۵۸۳

و چون بنا به مضمون آنچه را که از نبی صلی الله علیه و آله وارد شده که فرمود: علم سه نوع است: «آیه‌ای است محکم، فریضه‌ای است عادل و معتدل و سنت قائم» پس سه نوع علم وجود دارد و همه‌ی قرآن برای بیان این سه نوع علم است و این سوره با

اختصاری که دارد مشتمل بر تمام آیات محکّمات می‌باشد..... ۵۸۴

لذا از امام صادق علیه السلام وارد شده است که: هر کس يك روز بگذرد و در آن روز پنج نماز بخواند و سوره‌ی «قل هو الله احد» را نخواند به او گفته می‌شود: ای بنده‌ی خدا تو از نمازگزاران نیستی..... ۵۸۵

از نبی صلی الله علیه و آله وارد شده که فرمود: هر کس «قل هو الله احد» را يك بار بخواند بر او مبارك می‌شود و هر کس دو بار بخواند بر او و اهلش مبارك می‌شود و اگر سه بار بخواند بر او و بر اهلش و بر همسایه‌هایش مبارك می‌شود. و اگر آن را دوازده بار بخواند، دوازده قصر در بهشت برای او ساخته می‌شود و نگهبانان می‌گویند: ما را رها کنید به قصر برادرمان نگاه کنیم. و اگر آن را یکصد بار بخواند گناهان بیست و پنج ساله‌اش او بخشیده می‌شود به جز گناهان مربوط به خون و اموال. و اگر آن را چهار صد بار بخواند گناهان چهار صد ساله‌ی او بخشیده می‌شود و اگر یک هزار بار بخواند، نمی‌میرد تا جایش را در بهشت ببیند، یا به او نشان داده شود. و اخبار در اینکه سوره‌ی توحید معادل ثلث قرآن است و هر کس آنرا سه بار بخواند گویی که همه‌ی قرآن را خوانده است..... ۵۸۶

روایت شده که مردی خدمت نبی صلی الله علیه و آله آمد و از فقر و تنگی معیشت شکایت کرد رسول خدا صلی الله علیه و آله به او گفت، هر گاه داخل خانه‌ات شدی اگر کس در آنجا بود سلام کن، اگر کسی نبود سلام کن و قل هو الله احد را یکبار بخوان، پس آن مرد چنین کرد خداوند به او آنقدر روزی داد که بر همسایه‌هایش نیز می‌داد..... ۵۸۶

از امام صادق علیه السلام آمده است که فرمود: کسی که به مرضی یا به سختی گرفتار شده و در مرض یا سختی‌اش قل هو الله احد را نخواند، سپس در همان مرض بمیرد و در آن سختی گرفتارش شده از بین برود از اهل آتش است. و علّت مطلب این است که این گرفتار اگر بر فطرتش که به وسیله‌ی آن جذب به عالم آخرت و به سوی خدا می‌شود باقی می‌ماند مرض و سختی‌اش بالأخره سبب انسلاخ و توجّه به سوی خدا می‌شد. و این انسلاخ همان خواندن قل هو الله است چه به لفظ بخواند یا نخواند و اگر انسلاخ حاصل نشد معلوم می‌شود که فطرت الهی او باقی نمانده، پس باید از اهل آتش باشد، زیرا کسی که بر فطرت انسانی باقی نماند مرتدّ فطری می‌شود که توبه

از او قبول نیست..... ۵۸۷

از امام صادق علیه السلام روایت شده که فرمود: هر کس به خدا و روز قیامت ایمان آورد باید پشت سر فریضه «قل هو الله احد» را ترك نکند، که هر کس آنرا بخواند خیر دنیا و آخرت برای او جمع می شود و خداوند او و پدر و مادر و اولاد او را می بخشد.

..... ۵۸۷

از ابوالحسن علیه السلام آمده است که می فرمود: هر کس «قل هو الله احد» را بین خود و بین هر جبار و ستمگر مقدم بدارد. خداوند ستمگر را از او باز می دارد. ۵۸۸

فهرست اخبار متن

و روى عن امير المؤمنين عليه السلام أنه قال: انّ الله عفى عن المظاهر الاول و غفرله بدون الكفّارة، فان عاد احد بعد المظاهر الاول فعليه الكفّارة، و قيل: معنى يعودون لما قالوا يعودون عمّا قالوا فأنه يستعمل يعود فيما قال والى ما قال و لما قال بمعنى يعود عمّا قال، و قيل: يعودون الى نساءهم، و قوله تعالى، لما قالوا، ابتداء كلام و المعنى فتنحير رقبة لما قالوا [ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ] يعنى ذلكم التّحرير توعظون به لكى تردعوا من مثله. ٦٠٠.....

كما روى عن الصادق عليه السلام فى ابى عبيدة الجرّاح و عبدالرحمن من عوفٍ و سالمٍ مولى ابى حذيفة و المغيرة بن شعبة وعدّة أخر حيث كتبوا الكتاب بينهم و تعاهدوا و تواتقوا لئن مضى محمدٌ صلى الله عليه وآله لا يكون الخلافة فى بنى هاشم و لا النبوة ابدأً. ٦٠٣.....
كما ذكرنا و اشار الصادق عليه السلام فى الحديث السابق [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما ذمّ التجوى مطلقاً و ذمّ المتناجين بالاثم و العدوان و معصية الرّسول صلى الله عليه وآله نادى المؤمنين و نهاهم عن التجوى بما فيه قوّة القوى الثلاث، فانّ الانسان اذا اجتمع مع غيره قوى فيه الشّأن الذى هو عليه فنهاهم عن ذلك حتّى يتبّهوا، و اذا كانوا على تلك الشّؤون ارتدعوا عنها فقال: يعنى ارقبوا احوالكم فان تروا قوّة الميل منكم الى ذلك فاعلموا انكم بعد فى شأن البهيمة او السبع او الشّيطان فعالجوا انفسكم بدفع تلك القوّة عنكم. ٦٠٥.....

روى عن التّبيّ عليه السلام أنه قال: اذا كنتم ثلاثة فلايتناج اثنان دون صاحبهما فانّ ذلك يحزنه. ٦٠٥.....

و عن الصادق عليه السلام أنه كان سبب نزول هذه الاية انّ فاطمة عليها السلام رأت فى منامها انّ رسول الله صلى الله عليه وآله همّ ان يخرج هو و فاطمة عليها السلام و على عليه السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام من المدينة فخرجوا حتّى جازوا من حيطان المدينة فعرض لهم طريقان. فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله ذات اليمين حتّى انتهى الى موضعٍ فيه نخلٌ و ماء، فاشتري رسول الله صلى الله عليه وآله شاة درّاء و هى الّتى فى احدى اذنيها نقط بيض فامر بذبحها، فلمّا اكلوا ماتوا فى مكانهم. فانتبهت فاطمة عليها السلام باكية ذعرة فلم تخبر رسول الله صلى الله عليه وآله بذلك فلمّا اصبحت جاء

رسول الله ﷺ بحمار فارکب علیه فاطمة ؓ و امر ان یخرج امیر المؤمنین ؓ و الحسن ؓ و الحسین ؓ من المدينة کما رأت فاطمة ؓ فی نومها. فلما خرجوا من حیطان المدينة عرض لهم طریقان فأخذ رسول الله ﷺ ذات الیمین کما رأت فاطمة ؓ حتی انتهوا الى موضعٍ فیہ نخل و ماء، فاشترى رسول الله ﷺ شاءةً دراء کما رأت فاطمة ؓ فأمر بذبحها فذبحت و شویت. فلما اردوا اکلها قامت فاطمة ؓ و تنحّت ناحيةً منهم تبکی مخافة ای يموتوا، فطلبها رسول الله ﷺ حتی وقع علیها و هی تبکی فقال: ما شأنک یا بیتیة؟ قالت: یا رسول الله ﷺ رأیت البارحة کذا و کذا فی نومی و قد فعلت انت کما رأیتہ فتنحّیت عنکم لئلا اراکم تموتون. فقام رسول الله ﷺ فصلی رکعتین ثم ناجی ربّه فنزل علیه جبرئیل فقال: یا محمد ﷺ هذا شیطانٌ یقال له الزّها و هو الذی ارى فاطمة ؓ هذه الرؤیا و یؤذی المؤمنین فی نومهم ما یغتمون به، فأمر جبرئیل فجاء به الى رسول الله ﷺ فقال له: انت الذی اريت فاطمة ؓ هذه الرؤیا؟ فقال: نعم یا محمد ﷺ. فبزق علیه ثلاث بزقاتٍ قبیحة فی ثلاث مواضع ثم قال جبرئیل لمحمد ﷺ: یا محمد اذا رأیت شیئاً فی منامک تکرهه او رأى احد من المؤمنین فلیقل: اعوذبما عاذت به ملائكة الله المقربون و انبیاء الله المرسلون و عباده الصّالحون من شرّ ما رأیت من رؤیای، و یقرء الحمد و المعوذتین و قل هو الله احد و یتفل عن یساره ثلاث تفلاتٍ فانه لا یضرّه ما رأى، فأنزل الله عزّو جلّ علی رسوله ﷺ: اِنَّمَا التَّجَوَّى مِنَ الشَّيْطَانِ (الایة). ۶۰۷.....

و عنه ﷺ: اذ رأى الرّجل منکم ما یکره فی منامه فلیتحول عن شقّه الذی کان علیه نائماً و لیقل: اِنَّمَا التَّجَوَّى مِنَ الشَّيْطَانِ لیحزن الذّین آمنوا و لیس بضارهم شیئاً الاّ باذن الله ثم لیقل: عذت بما عاذت به ملائكة الله المقربون و انبیاءه المرسلون و عباده الصّالحون من شرّ ما رأیت و من شرّ الشّیطان الرّجیم، و المقصود من جمیع تلك الایات مناققوا الائمة و ان کان التّزول فی غیرهم. ۶۰۷.....

عن امیر المؤمنین ؓ فی هذه الایة فهل تكون التّوبة الاّ عن ذنبٍ [فَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] جبراناً لتقصیر ترك الصدقة امام المناجاة فانّ الحسنات یذهبن السّیئات فانّ فی الصّلوة توجّهاً الى الاخرة نحو التّوجّه فی التّصدّق، و فی الزّکوة کسراً للنانیة مثل ما فی التّصدّق امام المناجاة. ۶۱۱.....

و عن الكاظم عليه السلام ان الله تبارك و تعالى ايد المؤمن بروحٍ منه فتحضره في كل وقت يحسن فيه و تبقى و تغيب عنه في كل وقت يذنب فيه و يعتدى فهي معه تهتر سروراً عند احسانه و تسبخ في الثرى عند اساءته فتعاهدوا عباد الله نعمه باصلاح انفسكم تزداد و ايقيناً و تربحوا نفيساً ثميناً، رحم الله امرءاً هم بخيرٍ فعمله و هم بشرٌ فارتدع عنه، ثم قال: نحن نويد بالروح بالطاعة لله و العمل له هذا في الدنيا... ٦١٥
و نسب الى الصادق عليه السلام انه قال: يعنى العجوة و هى ام التمر و هى التى انزلها الله من الجنة لادم عليه السلام..... ٦٢٠

عن الصادق عليه السلام ان الله عزّ و جلّ اذّب رسوله صلى الله عليه وآله حتى قومه على ما اراد ثم فوّض اليه فقال عزّ ذكره: ما آتاكم الرسول فخذوه و ما نهاكم عنه فانتهوا، فما فوّض الله الى رسوله صلى الله عليه وآله فقد فوّضه الينا، و الاخبار فى تفويض امر العباد الى رسول الله صلى الله عليه وآله كثيرة و انه صلى الله عليه و آله اهلّ و حرّم اشياء فأجازها الله تعالى ذلك له..... ٦٢٢
روى انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله فشكى اليه الجوع فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله الى بيوت ازواجه فقلن: ما عندنا الا الماء، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: من لهذا الرجل الليلة؟ - فقال عليّ بن ابي طالب عليه السلام: اناله يا رسول الله صلى الله عليه وآله، و أتى فاطمة عليها السلام فقال لها: ما عندك يا ابنة رسول الله؟ فقالت: ما عندنا الا قوت العشيّة لكنّا نؤثر ضيفنا، فقال يا ابنة محمّد صلى الله عليه وآله نؤمى الضبية و اطفئ المصباح، فلما اصبح عليّ عليه السلام غدا على رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره الخبر فلم يبرح حتى انزل عزّ و جلّ: و يؤثرون على انفسهم (الاية). و قيل: قال رسول الله صلى الله عليه وآله يوم بنى النضير للانصار: ان شئتم قسّمتم للمهاجرين من اموالكم و دياركم و تشاركونهم فى هذه الغنيمة، و ان شئتم كانت لكم دياركم و اموالكم و لم يقسم لكم شىء من الغنيمة فقال الانصار: بل نقسم لهم من اموالنا و ديارنا و نؤثرهم بالغنيمة و لانشاركهم فيها، فنزلت الاية، و قيل: نزلت فى سبعة عطشوا فى يوم أحدٍ فجيئ بماءٍ يكفى لاحدهم فقال واحد منهم: ناول فلاناً حتى طيف على سبعتهم و ماتوا و لم يشرب احد منهم، فأثنى الله سبحانه عليهم بهذه الاية..... ٦٢٥

و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: ما كان من ولد آدم عليه السلام مؤمناً الا فقيراً و لا كافر الا غنياً حتى جاء ابراهيم عليه السلام فقال: ربنا لاتجعلنا فتنةً للذين كفروا، فصير الله فى هؤلاء

- اموالاً و حاجةً و فى هؤلاء اموالاً و حاجةً..... ۶۳۸
- فى خبرٍ عن الباقر عليه السلام: قطع الله ولاية المؤمنين من قومهم من اهل مكة و اظهروا لهم العداوة فقال: عسى الله ان يجعل بينكم و بين الذين عاديتهم منهم مودةً فلما اسلم اهل مكة خالطهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه و آله و ناكحوهم و تزوج رسول الله صلى الله عليه و آله حبيبة بنت ابى سفيان بن حرب..... ۶۳۹
- روى انه قيل للصادق عليه السلام: ان لامرأتى اختاً عارفةً على رأينا بالبصرة و ليس على رأينا بالبصرة الا قليلٌ فازوجها ممن لا يرى رأيها؟- قال: لا، و لانهمة؛ ان الله يقول: فلا ترجعوا هن الى الكفار (الاية)..... ۶۴۱
- فانه ورد عن الصادق عليه السلام: عدة المؤمن اخاه نذر لا كفارة له فمن اخلف فبخلف الله بدأ و لمقته تعرض، و ذلك قوله: يا ايها الذين آمنوا (اليتين) و عن علي: الخلف يوجب المقت عند الله و عند الناس قال الله تعالى، كبر مقتا عند الله (الاية) و فى الضنائع و الحرف فان صاحب الحرفة اذا قال: ينبغي لصاحب الصنعة ان يكون صنعته كذا و كذا، او قال: الصنعة اذا كانت كذا و كذا كان المصنوع محكماً و كان ابقى و لم يكن يفعل..... ۶۴۶
- و نسب الى الباقر عليه السلام ان اسم النبي صلى الله عليه و آله فى صحف ابراهيم عليه السلام الماحى و فى توراة موسى عليه السلام الحادى، و فى انجيل عيسى عليه السلام احمد عليه السلام، و فى القران محمد صلى الله عليه و آله، و نقل انه سأل بعض اليهود رسول الله: لم سميت احمد؟- قال: لاني فى السماء احمد متى فى الارض..... ۶۴۷
- عن الكاظم عليه السلام يريدون ليطفوا ولاية امير المؤمنين عليه السلام بافواهم و الله متم الامامة لقوله: الذين آمنوا بالله و رسوله و النور الذى انزلنا، فالنور هو الامام..... ۶۴۸
- و قيل: والله متم نوره يعنى بالقائم من آل محمد صلى الله عليه و آله اذا خرج يظهره الله على الذين كله حتى لا يعبد غير الله..... ۶۴۸
- و روى ان النبي صلى الله عليه و آله قرأ هذه الاية فقليل له: من هؤلاء؟- فوضع يده على كتف سلمان رحمه الله و قال: لو كان الايمان فى الثريا لثريته رجالٌ من هؤلاء..... ۶۵۳
- و عنه عليه السلام اتى لاركب فى الحاجة التى كفاها الله ما اركب فيها الا التماس ان يرانى الله اضحى فى طلب الحلال، اما تسمع قول الله عز اسمه؟ فاذا قضيت الصلوة

فانتشروا فى الارض و ابتغوا من فضل الله. كما يستفاد ممّا ورد عن الصادق عليه السلام الذكر و الغفلة، روى عن النبي صلى الله عليه وآله من ذكر الله مخلصاً فى السوق عند غفلة الناس و شغلهم بما هم فيه كتب الله له الف حسنة و يغفر الله له يوم القيامة مغفرة لم تخطر على قلب بشر..... ٦٥٨

و فى رواية: اقبلت عيرو بين يديها قوم يضربون بالدفوف و الملاهى فقال النبي صلى الله عليه وآله: و الذى نفسى بيده لوتتابعتم حتى لا يبقى احد منكم لسال بكم الوادى ناراً، و عن الصادق عليه السلام: انّ الواجب على كلّ مؤمن اذا كان لنا شيعة ان يقرأ فى ليلة الجمعة بالجمعة و سبح اسم ربك الاعلى، و فى صلوة الظهر بالجمعة و المنافقين فاذا فعل ذلك فكأنما يعمل بعمل رسول الله صلى الله عليه وآله و كان ثوابه و جزاؤه على الله الجنة. ٦٥٨. و عن الكاظم عليه السلام انّ الله تبارك و تعالى سمى من لم يتبع رسوله صلى الله عليه وآله فى ولاية على عليه السلام وصيه منافقين، و جعل من جحد وصيه امامته كمن جحد محمداً صلى الله عليه وآله و انزل بذلك قرآناً فقال: يا محمد اذا جاءك المنافقون بولاية وصيك قالوا نشهد انك لرسول الله و الله يعلم انك لرسوله و الله يشهد انّ المنافقين بولاية على لكاذبون، اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله و السبيل هو الوصى اتهم ساء ما كانوا يعملون، ذلك بانهم آمنوا برسالتك و كفروا بولاية وصيك فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون، يقول: لا يعقلون نبوتك. و اذا قيل لهم: ارجعوا الى ولاية على عليه السلام يستغفر لكم النبي صلى الله عليه وآله من ذنوبكم لتؤا رؤسهم قال الله و رأيتهم يصدّون عن ولاية على عليه السلام و هم مستكبرون عليه، ثم عطف القول بمعرفته بهم فقال: سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم انّ الله لا يهدى القوم الفاسقين يقول الظالمين لوصيك..... ٦٦٤

عن الباقر عليه السلام انّ عند الله كتباً موقوفةً يقدّم منها ما يشاء و يؤخّر ما يشاء، فاذا كان ليلة القدر انزل الله فيها كلّ شيء يكون الى مثلها فذلك قوله: و لن يؤخّر الله نفساً اذا جاء اجلها اذا انزل الله، و كتبه كتاب السموات و هو الذى لا يؤخّره..... ٦٦٥

و عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الاية فقال: عرف الله ايمانهم بولايتنا و كفرهم بتركها يوم اخذ عليهم الميثاق فى صلب آدم عليه السلام و هم ذر..... ٦٦٦

و سئل الباقر عليه السلام عن هذه الاية فقال: التور و الله الائمة:، لنور الامام فى قلوب المؤمنين انور من الشمس المضيئة بالنهار، و هم الذين ينورون قلوب المؤمنين و

يحبب الله نورهم عمّ يشاء فنظلم قلوبهم و يغشيهم بها. ٦٦٨.....
 عن الصادق عليه السلام أنّ القلب ليترجّج فيما بين الصّدر والحجرة حتّى يعقد على
 الايمان، فاذا عقد على الايمان قرّ و ذلك قول الله عزّ وجلّ: و من يؤمن بالله يهد
 قلبه. ٦٧١.....

نسب الى الباقر عليه السلام فى هذه الاية، أنّ الرّجل كان اذا اراد الهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وآله
 تعلّق به ابنه و امرأته و قالوا: ننشدك الله ان تذهب عنّا و تدعنا فنضيع بعدك، فمنهم
 من يطيع اهله فيقيم فحذرهم الله ابناهم و نساءهم و نهاهم عن طاعتهم، و منهم من
 يمضى و يذرهم و يقول: اما والله لئن لم تهاجروا معى ثمّ يجمع الله بينى و بينكم فى
 دار الهجرة لانفعكم بشىء ابدأ، فلمّا جمع الله بينه و بينهم امره الله ان يحسن اليهم و
 يصلهم فقال: و ان تعفوا و تصفحوا و تغفروا فإنّ الله غفورٌ رحيمٌ. ٦٧٢.....
 عن امير المؤمنين عليه السلام: لا يقولنّ احدكم: اللهم انّى اعوذبك من الفتنة لانه ليس
 احداً الاّ و هو مشتمل على فتنةٍ و لكن من استعاذ فليستعذ من مضّلات الفتن فإنّ الله
 يقول: و اعلموا انّما اموالكم و اولادكم فتنة و قدمضى هذه الاية فى سورة
 الانفال. ٦٧٣.....

و عن الصادق عليه السلام عن آبائه عن على عليه السلام: من آتاه الله برزق لم يخط اليه برجله، و
 لم يمدّ اليه يده، و لم يتكلّم فيه بلسانه، و لم يشدّ اليه ثيابه، و لم يتعرّض له كان ممّن
 ذكره الله عزّ و جلّ فى كتابه: و من يتّق الله (الاية). ٦٧٤.....
 وعنه عليه السلام أنّ قوماً من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله لما نزلت هذه الاية اغلقوا الباب و
 اقبلوا على العبادة و قالوا: قد كفيينا فبلغ ذلك النّبى صلى الله عليه وآله فأرسل اليهم فقال: ما حملكم
 على ما صنعتم؟ فقالوا: يا رسول الله صلى الله عليه وآله تكفل لنا بأرزاقنا فأقبلنا على العبادة، فقال:
 أنّه من فعل ذلك لم يستجب له، عليكم بالطلب. ٦٧٤.....
 [و يَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ] عن الصادق عليه السلام: هؤلاء قومٌ من شيعتنا ضعفاء

ليس عندهم ما يتحمّلون به الينا فيستمعون حديثنا و يقتبسون من علمنا فيرحل قوم
 فوقهم و ينفقون اموالهم و يتعبون ابدانهم حتّى يدخلوا علينا فيسمعوا حديثنا فينقلوه
 اليهم فيعيه هؤلاء و يضيّعه هؤلاء فاولئك الذين جعل عزّ و جلّ لهم مخرجاً و يرزقهم
 من حيث لا يحتسبون، و لا يخفى تعميم الرّزق للرّزق الثّباتى و الحيوانى و

الانسانى..... ٦٧٦

روى عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الرجل الموسر يتخذ الثياب الكثيرة الجياد والطبالسة والقمص الكثيرة يصون بعضها بعضاً يتجمل بها ايكون مسرفاً؟ قال: لا، لان الله عز وجل قال: لينفق ذو سعة من سعته..... ٦٧٩

روى عن الرضا عليه السلام: ان الارضين السبع احديها الارض التى تحت اقدامنا، و ثانيتهما السماء الاولى، و ثالثتها السماء الثانية، الى السادسة..... ٦٨٠

قال القمى وغيره سبب نزول الايات ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان فى بيت عايشة او فى بيت حفصة، فتناول رسول الله صلى الله عليه وآله مارية، فعلمت حفصة بذلك فغضب و اقبلت على رسول الله صلى الله عليه وآله، فقالت يا رسول الله، فى يومى فى دارى و على فراشى؟! فاستحى رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال كفى، فقد حرمت مارية على نفسى و انا اقضى اليك سرّاً ان انت اخبرت به فعليك لعنة الله و الملائكة و الناس اجمعين، فقالت نعم ما هو؟! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان ابابكر يلى الخلافة بعدى ثم بعده ابوك، فقالت من انباك هذا؟ قال نبأنى العليم الخبير، فاخبرت حفصة به عايشة من يومها ذلك، و اخبرت عايشة ابابكر، فجاء ابوبكر الى عمر، فقال له ان عايشة اخبرتنى بشىء عن حفصة و لائق بقولها، فاسئل انت حفصة، فجاء عمر الى حفصة و قال، ما هذا الذى اخبرت عنك عايشة؟ فانكرت ذلك و قالت ما قلت لها من ذلك شيئاً، فقال لها عمر ان هذا حق فاخبرينا حتى نتقدم فيه، فقالت نعم قال رسول الله صلى الله عليه وآله. فنزل جبرئيل على رسول الله صلى الله عليه وآله بهذه السورة و اظهره الله عليه يعنى اظهره الله على ما اخبرت به و عرف بعضه اى خبرها و قال لم اخبرت ما اخبرتك؟! و اعرض عن بعض يعنى لم يخبرهم بما يعلم، و قيل: خلا النبى صلى الله عليه وآله فى بيت عائشة مع مارية فاطلعت عليه حفصة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله: لاتعلمى عائشة ذلك و حرّم عارية على نفسه، و اخبرها ان اباه يملك بعده و بعده عمر فأعلمت حفصة عائشة الخبر و استكتمتها اياه فاطلع الله نبيه صلى الله عليه وآله على ذلك و هو قوله: و اذا سرّ النبى الى بعض ازواجه حديثاً (الاية)..... ٦٨٤

عن الصادق عليه السلام: لما نزلت هذه الاية جلس رجل من المسلمين يبكى و قال: عجزت عن نفسى كُلفت اهلى، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: حسبك ان تأمرهم بما تأمر به نفسك و تنهاهم عما تنهى عنه نفسك..... ٦٨٦

- و قرأ الصادق عليه السلام: جاهد الكفار بالمنافقين قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقاتل منافقاً قط اّما كان يتألفهم. ۶۸۹
- روى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال: كمل من الرجال كثير و لم يكمل من النساء الا اربع، آسية بنت مزاحم امرأة فرعون، و مريم بنت عمران، و خديجة رضي الله عنها بنت خويلد، و فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله. ۶۹۰
- و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: ليس يعنى اكثر عملاً ولكن اصوبكم عملاً و اّما الاصابة خشية الله و التّية الصّادقة ثم قال: الابقاء على العمل حتّى يخلص اشدّ من العمل، و العمل الخالص الذى لا تريد ان يحمّدك عليه احد الا الله عزّ و جلّ، و التّية افضل من العمل، الا و انّ التّية هو العمل، ثم تلا قوله عزّ و جلّ: قل كلّ يعمل على شاكلته يعنى على تيّته. ۶۹۲
- روى عن الباقر عليه السلام: هذه نزلت فى امير المؤمنين عليه السلام و اصحابه الذين عملوا ما عملوا، يرون امير المؤمنين عليه السلام فى اغبط الا ما كن لهم فىسئ و جوههم و يقال: هذا الذى كنتم به تدعون الذى انتحلتم اسمه. ۶۹۸
- و عنه عليه السلام فلما رأوا مكان علي عليه السلام من النبي صلى الله عليه وآله سيئت وجوه الذين كفروا يعنى الذين كذبوا بفضله، و الاتيان بالماضى فى قوله فلما رأوا لتحقيق و قوعه على الاولين و لما ضويته على الاخير. ۶۹۸
- [فَسْتَغْلَمُونَ مَنْ هُوَ ضَالٌّ مُبِينٌ] روى عن الباقر عليه السلام فستعلمون يا معشر المكذّبين حيث انبأكم رسالة ربّى فى ولاية علي عليه السلام و الانتمة اليه من بعده من هو فى ضلال مبين، كذا انزلت. ۶۹۹
- [ن] روى عن الصادق عليه السلام و اما ن فهو نهض فى الجنة قال الله عزّ و جلّ: اجمد، فجمد، فصار مداداً ثم قال عزّ و جلّ للقلم: اكتب، فسطر القلم فى اللوح المحفوظ ما كان و ما هو كائن الى يوم القيامة فالمداد مداد من نور و القلم قلم من نور، و اللوح لوح من نور، و بهذا المعنى مع اختلاف فى اللفظ اخبار كثيرة. ۷۰۱
- و عن الصادق عليه السلام: ان الله عزّ و جلّ ادب نبيّه صلى الله عليه وآله فأحسن ادبه فلما اكمل له الادب قال: انك لعلى خلق عظيم. ۷۰۳
- و فى خبر ان الله ادب نبيّه صلى الله عليه وآله فأحسن تأديبه فقال: خذ العفو و امر بالعرف و

اعرض عن الجاهلين، فلما كان ذلك انزل الله اَنَّك لعلی خلقٍ عظیم..... ٧٠٣
 روى عن الباقر (عليه السلام) انه قال: قال رسول الله ٩: مامن مؤمن الا وقد خلص وُدِّي الى
 قلبه، وما خلص وُدِّي الى قلب احدٍ الا وقد خلص وُدَّ علي (عليه السلام) الى قلبه، كذب يا علي
 من زعم انه يحبني و يبغضك، فقال رجلان من المنافقين: لقدفتن رسول الله (صلى الله عليه وآله) بهذا
 الغلام فأنزل الله تبارك: فستبصرو و يبصرون بايكم المفتون، قال: نزلت فيهما (الى آخر
 الايات)..... ٧٠٤

روى عن النبي (صلى الله عليه وآله) انه سئل عن العتل الزنيم فقال: هو الشديد الخلق المصحح
 لا كول الشرور الواحد للطعام و الشراب الظلوم للناس، الرّحب الجوف..... ٧٠٥
 و عن علي (عليه السلام): الزنيم هو الذي لا اصل له، و قال القمي: الخير امير المؤمنين (عليه السلام)
 معتد اي اعتدى عتل بعد ذلك قال: العتل العظيم الكفرو الزنيم الدعي..... ٧٠٥
 عنهما (عليهما السلام) انهما قالوا: افحم القوم و دخلتهم الهيبة و شخصت الابصار و بلغت
 قلوبنا الحناجر لما رهقهم من التدامة و الخزي و الدّلة..... ٧٠٩
 و عن الرضا (عليه السلام) انه قال حجاب من نور يكشف فيقع المؤمن سجداً و يُدبِّحُ
 اصلاب المنافقين فلا يستطيعون السجود..... ٧٠٩

عن الصادق (عليه السلام) و هم سالمون اي مستطيعون..... ٧٠٩
 و روى انه مرّ الصادق (عليه السلام) بمسجد الغدير فنظر الى مسيرة المسجد فقال: ذاك
 موضع قدم رسول الله (صلى الله عليه وآله) حيث قال: من كنت مولاه فعلي مولاه، ثم نظر الى الجانب
 الاخر فقال: ذلك موضع فسطاط بعض المنافقين فلما ان رأوه رافعاً يده قال بعضهم
 لبعض: انظروا الى عينيه تدوران كأنهما عينا مجنون، فنزل جبرئيل بهذه الاية. ٧١١
 و للاشارة الى التأويل روى انه قال الرسول (صلى الله عليه وآله) لعلي (عليه السلام): يا علي ان الله تعالى
 أمرني ان ادنيك و لا اقصيك، و ان اعلمك و تعي، و حقّ على الله ان تعي، فنزل: و تعيها
 اذن واعية..... ٧١٤

و ورد ان رسول الله (صلى الله عليه وآله) لما نزلت هذه الاية قال: سألت الله عزّ و جلّ ان يجعلها
 اذنك يا علي (عليه السلام)..... ٧١٤
 [و يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ] روى عن النبي (صلى الله عليه وآله) ان حملة العرش
 اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة ايدهم باربعة اخرى فيكونون ثمانية..... ٧١٥

- و عن الصادق عليه السلام: حملة العرش و العرش العلم ثمانية، اربعة منا و اربعة ممن شاء الله. ۷۱۵.....
- عن الصادق عليه السلام: كل امة يحاسبها امام زمانها و يعرف الائمة عليهم السلام اولياءهم و اعداءهم بسيما و هو قوله: و على الاعراف رجال يعرفون، و هم ۷۱۶.....
- الائمة عليهم السلام يعرفون كلاً بسيماهم فيعطوا اولياءهم كتابهم يمينهم، فيمروا الى الجنة بلا حساب، و يعطوا اعداءهم كتابهم بشمالهم، فيمروا الى النار بلا حساب فاذا نظر اولياؤهم في كتابهم يقولون لاخوانهم: هاؤم اقرؤا كتابيه اتى ظننت اتى ملاق حساييه. ۷۱۶.....
- سبعون ذراعاً فاسلكوه] و قد وصف الصادق عليه السلام تلك السلسلة بان حلقه منها لو وضعت على الدنيا لذابت الدنيا من حرها. ۷۱۷.....
- و عنه عليه السلام و كان معاوية صاحب السلسلة التي قال الله عز و جل في سلسلة ذرعا (الاية). ۷۱۷.....
- و عن الباقر عليه السلام: كنت خلف ابي عليه السلام و هو على بغلته فنظرت بغلته فاذا هو شيخ في عنقه سلسلة و رجل يتبعه فقال: يا علي بن الحسين عليه السلام اسقني، فقال الرجل: لاتسقه لاسقاه الله، قال: و كان الشيخ معاوية، و قال القمي: معنى السلسلة سبعون ذراعاً في الباطن هم الجبابرة السبعون. ۷۱۷.....
- روى عن الكاظم عليه السلام انه لقول رسول كريم يعنى جبرئيل عن الله في ولاية علي ۷، قال عليه السلام قالوا: ان محمداً عليه السلام كذب على ربه و ما امره الله بهذا في علي عليه السلام فأنزل الله بذلك قرأناً فقال: ان ولاية علي عليه السلام تنزيل من رب العالمين و لو تقول علينا محمد عليه السلام بعض الاقاويل (الاية). ۷۲۰.....
- و عن الصادق عليه السلام: لما اخذ رسول الله صلى الله عليه وآله بيد علي عليه السلام فأظهر ولايته قال جميعاً: و الله ما هذا من تلقاء الله و لا هذا الا شيء اراد ان يشرف ابن عمه فأنزل الله: و لو تقول علينا (الايات). ۷۲۰.....
- و عن الصادق عليه السلام ان للقيامة خمسين موقفاً كل موقف مقام الف سنة ثم تلا الاية. ۷۲۲.....
- روى عن الباقر عليه السلام انه سئل: ما كان علم نوح عليه السلام حين دعا على قومه انهم

لا يلدون الا فاجراً كفّاراً؟- فقال: اما سمعت قول الله تعالى لنوح ٧: انه لن يؤمن لك من قومك الا من قد امن. ٧٣٣

وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا] عن الصادق عليه السلام يعنى الولاية، من دخل فى الولاية دخل فى بيت الانبياء عليهم السلام. ٧٣٤

و روى عن الباقر عليه السلام: انما هو شئ قالته الجنّ بجهالة فحكى الله عنهم. ٧٣٥

روى عن الباقر عليه السلام فى هذه الاية: انه كان الرجل ينطلق الى الكاهن الذى يوحى اليه الشيطان فيقول: قل لشیطانك: فلان قد عاذبك. ٧٣٦

عن الكاظم عليه السلام انه قال: الهدى الولاية، آمنّا بمولانا فمن آمن بولاية مولاه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً، قيل: تنزيل؟- قال: لا، تأويل. ٧٣٨

عن الباقر عليه السلام اى الذين اقرّوا بولايتنا. ٧٣٨

و عن الصادق عليه السلام: لافدناهم علماً كثيراً يتعلّمونه من الائمة عليهم السلام. ٧٣٨

و عن الباقر عليه السلام يعنى لو استقاموا على ولاية امير المؤمنين عليه السلام على عليه السلام و الاوصياء عليهم السلام من ولده و قبلوا طاعتهم فى امرهم و نهيههم لاسقيناهم ماءً غدقاً يقول: لاشربنا قلوبهم الايمان. ٧٣٨

و عن الكاظم عليه السلام انّ المساجد هم الاوصياء عليهم السلام. ٧٣٩

و روى عن الكاظم عليه السلام انّ رسول الله صلى الله عليه و آله دعا الناس الى ولاية على عليه السلام فاجتمعت اليه قريش فقالوا: يا محمد صلى الله عليه و آله اعفنا من هذا، فقال لهم رسول الله ٩: هذا الى الله ليس الئى، فاتهموه و خرجوا من عنده فأنزل الله عزّ و جلّ: قل لا املك (الاية). ٧٤٠

روى عن الكاظم عليه السلام انه قال الا بلاغاً من الله و رسالاته فى على ٧. و قيل: هذا تنزيل؟- قال: نعم. ٧٤٠

عن الرضا عليه السلام فرسول الله صلى الله عليه و آله عند الله مرتضى، و نحن ورثه ذلك الرسول صلى الله عليه و آله الذى اطلعه الله على من يشاء من غيبه، فعلمنا ما كان و ما يكون الى يوم القيامة، و قد مضى وجه عدم المنافاة بين هذه الاية و بين قوله تعالى: قل لا يعلم من فى السموات و الارض الغيب الا الله، و انّ المطلعين على الغيب ليس اطلاقهم الا بلطفية الهية. ٧٤١

كما عن الصادق عليه السلام انه قال: قال امير المؤمنين عليه السلام فى بيان الاية: بيّنه تبيناً و

- لَا تَهْذَهُ هَذَا الشَّعْرُ وَلَا تَنْتَرَهُ نَثْرَ الرَّمْلِ وَلَكِنْ أَفْزَعُوا قُلُوبَكُمْ الْقَاسِيَةَ وَلَا يَكُنْ هُمْ
أَحَدُكُمْ آخِرَ السُّورَةِ. ۷۴۵
- و عَنْ الْكَاضِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَكْذِبِينَ بِوَصِيَّتِكَ، قِيلَ: هَذَا تَنْزِيلٌ؟ - قَالَ: نَعَمْ وَفِي خَبَرٍ عَنْ
الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ نَبِيٌّ قَطُّ إِلَّا خَلَا بِصَلَاةِ اللَّيْلِ، وَاجَاءَ نَبِيٌّ قَطُّ بِصَلَاةِ
اللَّيْلِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ. ۷۴۹
- و رَوَى عَنْ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ: مَا تَيْسَّرَ مِنْهُ لَكُمْ فِيهِ خُشُوعُ الْقَلْبِ وَصَفَاءُ
السَّرِّ. ۷۴۹
- رَوَى عَنْ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: جَاوَرَتْ شَهْرًا بِحَرَاءٍ فَلَمَّا قَضَيْتَ جَوَارِي نَزَلَتْ
فَاسْتَبَطَنْتِ الْوَادِي فَنُودِيَتْ، فَنَظَرْتُ أَمَامِي وَخَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَشِمَالِي فَلَمْ أَرَأِ أَحَدًا،
ثُمَّ نُودِيَتْ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا هُوَ عَلَى الْعَرْشِ فِي الْهَوَاءِ يَعْنِي جِبْرِيلُ فَقُلْتُ: دَثِّرُونِي
دَثِّرُونِي فَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا أَيُّهَا الْمَدَّثِرُ. ۷۵۱
- و فِي خَبَرٍ: فَرَعْبَتْ وَرَجَعْتُ إِلَى خَدِيجَةَ فَقُلْتُ: دَثِّرُونِي، فَنَزَلَ جِبْرِيلُ يَا أَيُّهَا
الْمَدَّثِرُ. ۷۵۱
- و عَنْ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خَبَرٍ أَنَّهُ قَالَ: شَمَّرَ، وَفِي خَبَرٍ: أَرْفَعَهَا وَلَا تَجَرَّهَا، وَفِي خَبَرٍ
عَنْهُ: وَثِيَابُكَ فَقَصَّرَ. ۷۵۲
- و عَنْ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: إِنَّ مَنَّا أَمَامًا مَظْهَرًا مُسْتَتَرًا فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَظْهَرَهُ
نَكْتًا فِي قَلْبِهِ نَكْتَةً فَظَهَرَ فَقَامَ بِأَمْرِ اللَّهِ. ۷۵۳
- رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَنْزَلَ عَلَيْهِ حَمَّ تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافَرَ
الذَّنْبَ وَاقْبَلَ التَّوْبَ شَدِيدَ الْعِقَابِ قَامَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَالْوَلِيدِ بْنِ مَغِيرَةَ قَرِيبٌ مِنْهُ
يَسْمَعُ قِرَاءَتَهُ، فَلَمَّا فَظَنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَسْتَمَاعِهِ لِقِرَاءَتِهِ أَعَادَ قِرَاءَةَ الْآيَةِ فَانْطَلَقَ الْوَلِيدُ
حَتَّى أَتَى مَجْلِسَ قَوْمِهِ بَنِي مَخْزُومٍ فَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آفَاقًا كَلَامًا مَا
هُوَ مِنْ كَلَامِ الْإِنْسِ وَلَا مِنْ كَلَامِ جِنَّ إِنَّ لَهُ لِحَلَاوَةً وَإِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةً وَإِنَّ أَعْلَاهُ
لَمُثْمَرُ وَإِنَّ أَسْفَلَهُ لَمَغْدَقُ وَأَنَّهُ لَيَعْلُو مَا يَعْلَى، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى مَنْزِلِهِ. فَقَالَ قَرِيشٌ: صَبَأَ
وَاللَّهِ الْوَلِيدُ وَاللَّهُ لَتَصْبَأَنَّ قَرِيشَ كُلَّهُمْ وَكَانَ يَقَالُ لِلْوَلِيدِ رِيحَانَةَ قَرِيشَ. فَقَالَ لَهُمْ
أَبُو جَهْلٍ: أَنَا أَكْفِيكُمْوه، فَانْطَلَقَ فَقَعَدَ إِلَى جَنْبِ الْوَلِيدِ حَزِينًا فَقَالَ: مَالِي أَرَاكَ حَزِينًا يَا
ابْنَ أَخِي؟ - قَالَ: هَذِهِ قَرِيشٌ يَعْيِيونَكَ عَلَى كِبَرِ سِنَّكَ وَيُزْعِمُونَ أَنَّكَ زَيْنَتُ كَلَامِ

محمّد ﷺ فقام مع ابى جهل حتّى أتى مجلس قومه فقال: اتزعمون أنّ محمّداً ﷺ مجنون؟- فهل رأيتموه يجنّ قطّ؟ - فقالوا: اللّهمّ لا، قال: اتزعمون أنّه كاهن؟ فهل رأيتم عليه شيئاً من ذلك؟- قالوا: اللّهمّ لا، قال: اتزعمون أنّه شاعر؟ فهل رأيتموه أنّه ينطق بشعرٍ قطّ؟- قالوا: اللّهمّ لا، قال: اتزعمون أنّه كذاب؟ فهل جرّبتُم عليه شيئاً من الكذب؟- فقالوا: اللّهمّ لا، وكان يسمّى الصّادق الأمين قبل النّبوة من صدقه، فقالت قريش للوليد: فما هو؟ - فتفكّر في نفسه ثمّ نظر و عبس فقال: ما هو الاّ ساحرٌ اما رأيتموه يفرّق بين الرّجل و اهله و ولده و مواليه فهو ساحر و ما يقوله سحر يؤثر، فكان لا يلقى بعد ذلك احد منهم النّبى ﷺ الاّ قال: يا ساحر، و اشتدّ عليه ذلك فأنزّل تعالى: يا ايّها المدثر (الى قوله) الاّ قول البشر..... ٧٥٥

روى عن الباقر عليه السلام أنّ في جهنّم جبلاً يقال له: صعود، و أنّ في صعود لوادياً يقال له: سقر، و أنّ في سقر لجبّاً يقال له ههب كلّما كشف غطاء ذلك الجبّ ضجّ اهل النّار من حرّه و ذلك منازل الجبّارين..... ٧٥٦

عن الصّادق عليه السلام: ما يصنع احدكم ان يُظهر حسناً و يستر سيئاً اليس اذا رجع الى نفسه يعلم أنّه ليس كذلك و الله عزّ و جلّ يقول: بل الانسان على نفسه بصيرةٌ أنّ السّريّة اذا صلحت قويت العلانية. و في خبرٍ من اسرّ سريرةً البسه الله رداءها، ان خيراً فخيئ و ان شراً فشرّ..... ٧٦٥

روى عن امير المؤمنين عليه السلام في حديث: ينتهى اولياء الله بعد ما يفرغ من الحساب الى نهرٍ يسمّى الحيوان فيغتسلون فيه و يشربون منه فتبيض وجوههم اشراقاً فيذهب كلّ قذّي و وعثٍ ثمّ يؤمرون بدخول الجنّة، فمن هذا المقام ينظرون الى ربّهم كيف يثيبهم؟- قال: فذلك قوله تعالى: الى ربّها ناظرة و أنّما يعنى بالنّظر اليه النّظر الى ثوابه تبارك و تعالى، و فى الخبر و النّاظرة فى بعض اللّغة هى المنتظرة الم تسمع..... ٧٦٦

عن الرّضا عليه السلام: أنّه اذا قرأ هذه السّورة قال عند فراغها: سبحانك اللّهمّ بلى.. ٧٦٩

عن الرّضا عليه السلام: أنّ هذا التّسبيح هو صلوة اللّيل و قد فسّر قوله: بكرةً و اصيلاً، بصلوة الغداة و الظّهريّن و قوله و من اللّيل فاسجدله، بالعشائين، و قوله: و سبّحه ليلاً طويلاً، بالتهجّد فى طائفةٍ طويلةٍ من اللّيل..... ٧٧٩

و سئل الباقر عليه السلام عن تفسير عمّ يتساءلون فقال: هي في امير المؤمنين عليه السلام ۷۸۸...
فانه روى عن ابن عباس انه سئل: لم كتبي رسول الله صلى الله عليه وآله علياً ابا تراب؟ قال:
لانه صاحب الارض و حجة الله على اهلها بعده و له بقاؤها و اليه سكونها قال: و لقد
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: انه اذا كان يوم القيامة و رأى الكافر ما اعد الله تبارك و
تعالى لشيعته علياً عليه السلام من الثواب و الزلفى و الكرامة قال: ياليتنى كنت تراباً اى من
شيعة علياً عليه السلام و ذلك قول الله عزّ و جلّ: و يقول الكافر ياليتنى كنت تراباً..... ۷۹۴
و كان بين الكلمتين كما عن ابى جعفر عليه السلام اربعون سنة..... ۷۹۹
و فى رواية كان عنده عتبة بن ربيعة و ابوجهل و العباس و أبى و امية ابنا خلف
يدعوهم الى الله و يرجوا سلامهم فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وآله اقرأنى و علّمنى ممّا علّمك الله
فجعل يناديه و يكرّر النداء و لا يدري انه مشغل بغيره، فظهرت الكراهة فى وجه
رسول الله صلى الله عليه وآله و يقول فى نفسه: يقول هؤلاء الصناديد انما اتباعه العميان و العبيد
فأعرض عنه و أقبل على القوم و كان رسول الله صلى الله عليه وآله بعد ذلك يكرمه و يقول: مرحباً بمن
عاتبنى فيه ربّى..... ۸۰۳
و روى عن الصادق عليه السلام: انّ المراد كان رجلاً من بنى امية كان عند النبيّ صلى الله عليه وآله فجاء
ابن امّ مكتوم فلما رآه تقدّر منه و جمع نفسه و اعرض منه فحكى الله سبحانه ذلك و
أنكره عليه..... ۸۰۳
و عن القمى انها فى عثمان و ابن امّ مكتوم و كان مؤذناً لرسول الله صلى الله عليه وآله و جاء
الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقدّمه رسول الله صلى الله عليه وآله على عثمان فعبس عثمان وجهه و تولّى
عنه..... ۸۰۳
و روى عن الصادق عليه السلام فى قوله ذى قوّة عند العرش مكيّن انه قال يعنى
جبرئيل..... ۸۱۱
[و ما صاحبكم بمجنون] عن الصادق عليه السلام يعنى النبيّ صلى الله عليه وآله فى نصبه
امير المؤمنين عليه السلام علماً للنّاس..... ۸۱۱
و روى عن الصادق عليه السلام انه قال: و ما هو تبارك و تعالى على نبيّه صلى الله عليه وآله على
عليه السلام [انّ هو] اى القران او على عليه السلام [الا ذكرّ للعالمين] و عن الصادق عليه السلام انه قال: أين
تذهبون فى علىّ ان هو الا ذكرّ للعالمين لمن اخذ الله ميثاقه على ولايته..... ۸۱۲

كما عن الصادق عليه السلام، او يستقيم فى افعاله و اقواله و احواله و اخلاقه اى يتمكن على الصدق فيها..... ٨١٢

[وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] روى عن الكاظم عليه السلام ان الله جعل قلوب الائمة مورداً لارادته فاذا اراد الله شيئاً شأوه و هو قوله تعالى: و ما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين و قدمضى بيان هذه العبارة فى سورة الدهر بطريق الاجمال. ٨١٢

و روى عن الباقر عليه السلام: مامن عبد مؤمن الا و فى قلبه نكتة بيضاء فاذا اذنب ذنباً خرج فى تلك النكتة نكتة سوداء، فان تاب ذهب ذلك السواد و ان تمارى فى الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطى البياض، فاذا غطى البياض لم يرجع صاحبه الى خير ابدأ و هو قول الله عز و جل: بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون..... ٨١٩

هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ] عن الكاظم عليه السلام قال يعنى امير المؤمنين عليه السلام قيل: تنزيل؟- قال: نعم. و على هذا فالمعنى انهم عن على عليه السلام لمحجوبون ثم يقال: هذا على عليه السلام الذى كنتم به تكذبون..... ٨٢٠

باختلاف؛ فانه روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه كان ملك و كان له ساحر فلما مرض الساحر قال: ادفع الى غلاماً اعلمه السحر، فدفع اليه غلاماً و كان بينه و بين الساحر راهب فمر الغلام بالراهب فافتتن به فبينما هو كذلك قد حبس الناس حية. فقال: اليوم اعلم امر الساحر و الراهب فأخذ حجراً فقال: اللهم ان كان امر الراهب احب اليك فاقتل هذه الحية فقتلها. و مضى الناس فأخبر بذلك الراهب، فقال: يا بنى اناك ستبتلى فلا تدل على، و جعل يداوى الناس و يبرء الاكمه و الابرص فعصى جليس الملك فاتاه و حمل اليه مالا كثيراً فقال: اشفنى و لك ماههنا. فقال: ان الله يشفى فان امننت بالله دعوت الله فامن فدعا الله فشفاه، فجلس الى الملك فقال: من شفاك؟- قال: ربى، قال: انا؟ قال: لا، ربى و ربك الله، فأخذه و لم يزل به حتى دلّه على الغلام. فأخذه فلم يزل به حتى دلّه على الراهب، فوضع المنشار عليه فنشره شقين و قال للغلام: ارجع عن دينك، فأبى. فأمر ان يصعدوا به الى جبل كذا فان رجع و الا يدهدوه، ففعل به، فلما صعدوا به الجبل قال: اللهم اكفنيهم، فكفاه الله و اهلكهم. فرجع الى الملك و قال: كفانيهم الله، فقال: اذهبوا به فأغرقوه فى البحر، فكفاه الله تعالى و اغرقهم، فجاء الى

الملك و قال: كفانيهم الله. و قال: اِنَّكَ لست بقاتلى حتى تفعل بى ما آمرُك، اجمع الناس ثم اصلبني على جذعٍ ثم خذ سهماً من كنانتي ثم ضعهُ على كبد القوس. ثم قل: باسم ربّ الغلام فانّك ستقتلني، ففعل به ما قال فوقع السهم في صدغه و مات. فقال الناس: آمنا بربّ الغلام، فقيل له: رأيت ما كنت تخاف قد نزل بك: آمن الناس بربّ الغلام فأمر بالاخذود فخذت على افواه السكك ثم اضرمها ناراً فقال: من رجع عن دينه فدعوه، و من ابى فأقمحموه فيها، و جاءت امرأة بابتن لها فقال لها يا امه اصبري فانّك على الحق، فلما رأى الناس ذلك اشتدّ ثبات المؤمنين و شوق سائر الناس الى دين الغلام..... ٨٢٩

و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انّ ملكاً سكر فوقع على ابنته او قال على اخته، فلما افاق قال لها: كيف المخرج ممّا وقعت فيه؟ - قالت: تجمع اهل مملكتك و تخيرهم انّك ترى نكاح البنات و تأمرهم ان يحلّوه، فجمعهم فأخبرهم، فأبوا يتابعوه فخذلهم اخذوداً في الارض و او قد فيه الثيران و عرضهم عليها، فمن أبى قذفه في النار و من اجاب خلّى سبيله..... ٨٢٩

و نسب الى امير المؤمنين عليه السلام انّ الله بعث رجلاً حبشياً نبياً فكذبوه قومه فقاتلهم فقتلوا اصحابه و اسروه ثم بنوا له حيّزاً ثم ملاؤه ناراً ثم جمعوا الناس و قالوا: من كان على ديننا و امرنا فليعتزل، و من كان على دين هؤلاء فليرم نفسه في النار معه، فجعل اصحابه يتهافتون في النار فجاءت امرأة و معها صبى ابن شهرٍ فتكلّم الصبى كما سبق..... ٨٢٩

و روى عن عليّ عليه السلام ايضاً: انّ اصحاب الاخذود كانوا عشرة و على مثالهم عشرة يقتلون في هذا السوق يعنى سوق الكوفة، و قيل انّ يوسف بن ذى نواس الحميرى سمع انّ بنجران اليمن جمعاً على دين عيسى عليه السلام فسار اليهم و حملهم على التّهوّد فأبوا فخذلهم في الارض و او قد و عرضهم عليها، فمن رجع على دين عيسى سلم و من لم يرجع كان يلقي في النار. و اذاً امرأة جاءت مع ابن لها فتكلّم الصبى كما سبق، و اصحاب الاخذود على التأويل من دخل في اخايد الطبع و ابتلى بنار شهوات النفس و غضباتها و اهلك عن الفطرة الانسانية..... ٨٣٠

روى عن الصادق عليه السلام انه قال لرجلٍ من اهل اليمن: ما زحل عندكم في النجوم؟-

فقال: اليماني نجم نحس، فقال ﷺ: لا تقولن هذا فإنه نجم و عن النبي ﷺ عن جبرئيل: لو أن قطرة من الصريع قطرت في شراب اهل الدنيا لمات اهلها من ننتها، و قال القمّي: هم الذين خالفوا دين الله و صلّوا و صاموا و نصبوا لامير المؤمنين ﷺ عملوا و نصبوا فلا يقبل شيء منهم من افعالهم و تصلى و جوههم ناراً حاميةً، و فى رواية: كلّ من خالفكم و ان تعبد و اجتهد فمنسوب الى هذه الاية: عاملة ناصبة (الاية)... ٨٤٣ [ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ] عن الباقر ﷺ: اذا كان يوم القيامة و جمع الله الاولين و الاخرين لفصل الخطاب دُعِيَ رسول الله ﷺ و دُعِيَ امير المؤمنين ﷺ فيكسى رسول الله ﷺ حلّة خضراء تضيء ما بين المشرق و المغرب، و يكسى على ﷺ مثلها، و يكسى رسول الله ﷺ حلّة و ردية و يكسى على ﷺ مثلها، ثم يصعد ان عندها ثم يدعى بنا فيدفع اليها حساب الناس، فنحن والله ندخل اهل الجنة الجنة و اهل النار النار. ٨٤٥

و عن الكاظم ﷺ: اليها اياب هذا الخلق و علينا حسابهم، فما كان لهم من ذنب بينهم و بين الله عزّ و جلّ حتمنا على الله فى تركه لنا فأجابنا الى ذلك، و ما كان بينهم و بين الناس استوهبناه منهم و اجابوا الى ذلك و عوضهم الله عزّ و جلّ. ٨٤٦ و عن الصادق ﷺ: اذا كان يوم القيامة و كلّنا الله بحساب شيعتنا، فما كان لله سألنا الله ان يهبه لنا فهو لهم، و ما كان لنا فهو لهم، و رزقنا الله ذلك. ٨٤٦ و عن الصادق ﷺ: المرصاد قنطرة على الصراط لا يجوزها عبداً بمظلمة عبداً. ٨٥١

عن الرسول ﷺ أنّه قال: انّ روح الامين اخبرنى انّ الله لا اله الا هو اذا برز الخلائق و جمع الاولين و الاخرين اتى بجهنّم تقاد بالف زمامٍ اخذ بكلّ زمامٍ مائة الفٍ يقودها من الغلاظ الشداد، لها حدّة و غضبٌ و زفيرٌ و شهيقٌ و أنّها لتزفر الزفرة، فلولا انّ الله اخرهم للحساب لاهلكت الجميع ثم يخرج. ٨٥٣ منها عنق فيحيط بالخلائق البرّ منهم و الفاجر ما خلق الله عبداً من عباد الله ملكاً و لانبيأ الا ينادى: ربّ نفسى! نفسى! و انت يا نبيّ الله تنادى امتى امتى! ثم يوضع عليها الصراط ادقّ من الشعر واحد من حدّ السيف عليه ثلاث قناطر، فاما واحدة فعليها الامانة و الرّحم، و الثانية فعليها الصلوة، و الثالثة فعليها ربّ العالمين لا اله

غيره فيكفون الممرّ عليها فيحبسهم الرّحم و الامانة. فان نجوا منها حبستهم الصلوة، فان نجوا منها كان المنتهى الى ربّ العالمين و هو قوله: انّ ربّك لبالمرصاد، و النّاس على الصّراط، متعلّق بيديّ، و تزلّ قدمٌ، و يستمسك بقدمٍ و الملائكة حولها ينادون: يا حليم اغف و اصفح وعد بفصلك و سلّم سلّم، و النّاس يتهافتون في النّار كالفرّاش فاذا نجّاناح برحمة الله مرّ بها. فقال: الحمد لله و بنعمته تتمّ الصّالحات و تزكو الحسنات و الحمد لله الّذي نجّاني منك بعد آياس عنه و فضله، انّ ربّنا لغفور شكور. ۸۵۴.....

و فيما روى عن الصادق عليه السلام دلالة على ما ذكر و هو أنّه سئل هل يكره المؤمن على قبض روحه؟- قال: لا والله أنّه اذا اتاه ملك الموت لقبض روحه جزع عند ذلك فيقول له ملك الموت: يا وليّ الله لا تجزع فو الّذي بعث محمّداً ﷺ لانا أبربك و أشفق من والدٍ رحيمٍ لو حضرك، افتح عينيك فانظر..... ۸۵۵.....

قال: و يتمثّل له رسول الله ﷺ و امير المؤمنين عليه السلام و فاطمة عليها السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام و الائمّة عليهم السلام من ذرّيّتهم فيقال له: هذا رسول الله ﷺ و امير المؤمنين عليه السلام و فاطمة عليها السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام و الائمّة عليهم السلام رفاؤك فيفتح فينظر فينادى روحه منادٍ من قبل ربّ العزّة فيقول: يا ايّها النّفس المطمئنّة اى الى آل محمّد ﷺ و اهل بيته ارجع الى ربّك راضيةً بالولاية مرضيةً بالثّواب فادخلي في عبادى يعنى محمّداً ﷺ و اهل بيته و ادخلنى جنّتى فما من شىء احبّ اليه من استلال روحه و اللّحوق بالمنادى و فسر الاية بالحسين بن على عليه السلام و لذلك سمّيت السّورة بسورة الحسين بن على عليه السلام. ۸۵۶.....

و روى عن الصادق عليه السلام انّ المراد بها الولاية فاته لاهسنى احسن منها، و قيل: المراد بها السّير فى الله و هو ايضاً آخر مقامات الولاية و هذا اشارة الى الكمال العلمى..... ۸۶۸.....

كان يدخل عليه بغير اذنٍ فشكا ذلك الى رسول الله ﷺ و فى المجمع كان لرجلٍ نخلة فى دار رجلٍ فقير ذى عيال و كان الرّجل اذا جاء فدخل الدّار و صعد النّخل ليأخذ منها التمر فبما سقطت الثّمرة فيأخذها صبيان الفقير فينزل الرّجل من النّخلة حتّى يأخذ التمر من ايديهم. و ان وجدها فى فّى احدهم ادخل اصبعه حتّى يأخذ الثّمرة من فيه، فشكا ذلك الى النّبى ﷺ و اخبره بما يلقى من صاحب النّخلة فقال النّبى ﷺ

لصاحب النخلة، تعطيني نخلتك المائلة التي فرعها في دار فلانٍ ولك بها نخلة في الجنة؟ - فأبى، فقال ﷺ بعنيها بحديقة في الجنة؟ فأبى، وانصرف، فمضى اليه ابوالدحداح واشتراها منه بأربعين نخلةً، واتي الى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ﷺ خذها و اجعل لي في الجنة الحديقة التي قلت لهذا، فلم يقبله، فقال رسول الله ﷺ لك في الجنة حدائق و حدائق و حدائق، فأنزل الله الايات. ٨٧٠

و عن الباقر (عليه السلام) فأما من أعطى ممّا آتاه الله و اتقى و صدّق بالحسنی ای بانّ الله يعطى بالواحد عشر الى مائة الف فما زاد فستيسره ليسرى لا يريد شيئاً من الخير الاّ يُسرّ له. ٨٧٠

عن الباقر (عليه السلام) انّ جبرئيل ابطاً على رسول الله ﷺ و أنّه كانت اول سورة نزلت: اقرء باسم ربك الذي خلق ثم ابطاً عليه فقالت خديجة: لعلّ ربك قد تركك فلا يرسل اليك؟! فأنزل الله تبارك و تعالى: ما ودعك ربك و ما قلى، و في حديث: انّ الوحي قد احتبس عنه اياماً فقال المشركون: انّ محمداً ﷺ ودّعه ربّه. و قيل: انّ اليهود سألوا محمداً ﷺ عن ذى القرنين و اصحاب الكهف و عن الصادق (عليه السلام) رضا جدّى ﷺ ان لا يبقى في النار موحّداً. ٨٧٣

روى عن الرضا (عليه السلام) أنّه قال: فرداً لا مثل لك في المخلوقين فاوى الناس اليك، و وجدك ضالاً اي ضالّة في قوم لا يعرفون فضلك فهداهم اليك، و وجدك عائلاً تعول اقواماً بالعلم فأغناهم بك. ٨٧٤

روى عن رسول الله ﷺ: اذا اتاك سائل على فرس باسط كفّيه فقد وجب الحقّ و لو بشقّ تمرّة. ٨٧٥

و عن الصادق (عليه السلام) أنّه قال: اذا انعم الله على عبده بنعمةٍ فظهرت عليه سُمى حبيب الله محدثاً بنعمة الله، و اذا انعم الله على عبده بنعمةٍ فلم تظهر عليه سُمى بغض الله مكذباً بنعمة الله. ٨٧٦

و عن امير المؤمنين (عليه السلام) في حديث منعه لعاصم بن زيادٍ عن لبس العباء و ترك الملاء: لا بتدال نعم الله بالفعال احبّ اليه من ابتذاله لها بالمقال و قد قال الله تعالى: و امّا بنعمة ربك فحدث و الاخبار في اظهار العلم و الدّين و سائر النعم اذا لم يكن مانعٌ من ذلك كثيرة. ٨٧٦

روى أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيْنَ شَرَحَ الصُّدْرُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهَلْ لَذَلِكَ عَلَامَةٌ يَعْرِفُ بِهَا؟ قَالَ: نَعَمْ، التَّجَافَى عَنِ دَارِ الْغُرُورِ، وَ الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ، وَ الْأَعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ..... ٨٧٧

و لَذَلِكَ وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ أَنَّهُ: لَا يَغْلِبُ عَسْرٌ يَسْرِينَ، فَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ خَرَجَ مَسْرُوراً فَرِحاً وَ هُوَ يَضْحَكُ وَ يَقُولُ: لَنْ يَغْلِبَ عَسْرٌ يَسْرِينَ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا..... ٨٧٨

وَ عَنِ الصَّادِقِ ﷺ: هُوَ دَعَاءٌ فِي ذِكْرِ الصَّلَاةِ وَ أَنْتَ جَالِسٌ..... ٨٧٩

وَ عَنِ الصَّادِقِ ﷺ: إِذَا فَرِغْتَ مِنْ نَبْوَتِكَ فَانصَبْ عَلِيًّا ﷺ، وَ إِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ، وَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: يَقُولُ: فَإِذَا فَرِغْتَ فَانصَبْ عِلْمَكَ وَ اعلن وَصِيكَ فَأَعْلِمَهُمْ فَضْلَهُ عَلَانِيَةً فَقَالَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ، الْحَدِيثُ..... ٨٧٩

وَ عَنِ الْكَاسِمِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى اخْتَارَ مِنَ الْبُلْدَانِ أَرْبَعَةً فَقَالَ تَعَالَى: وَ التِّينَ وَ الزَّيْتُونَ وَ طُورَ سِينِينَ وَ هَذَا الْبَلَدَ الْأَمِينَ فَالتِّينَ الْمَدِينَةَ، وَ الزَّيْتُونَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ، وَ طُورَ سِينِينَ الْكُوفَةَ، وَ هَذَا الْبَلَدَ الْأَمِينَ مَكَّةَ، وَ قَالَ الْقَمِّيُّ: التِّينَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَ الزَّيْتُونَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ، وَ طُورَ سِينِينَ الْحَسَنَ ﷺ وَ الْحُسَيْنَ ﷺ، وَ هَذَا الْبَلَدَ الْأَمِينَ الْأَثَمَةَ، وَ عَنِ الْكَاسِمِ ﷺ التِّينَ وَ الزَّيْتُونَ الْحَسَنَ ﷺ وَ الْحُسَيْنَ ﷺ، وَ طُورَ سِينَاءَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ﷺ..... ٨٨٢

فَعَنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ﷺ: الْعِزَائِمُ آلَمُ تَنْزِيلِ، وَ حِمُّ السَّجْدَةِ، وَ النَّجْمُ إِذَا هَوَى، وَ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ، وَ مَا عَدَاهَا فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ مَسْنُونٌ وَ لَيْسَ بِمَفْرُوضٍ، وَ فَرَضَ السَّجْدَةَ عَلَى الْأُمَّةِ إِنْ كَانَ الْخُطَابُ خَاصًّا بِمُحَمَّدٍ ﷺ كَانَ بِتَبِيعِيَّتِهِ..... ٨٨٨

فِي أَخْبَارٍ كَثِيرَةٍ عَنْ طَرِيقِ الْخَاصَّةِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى فِي مَنَامِهِ أَنَّ بَنِي أُمِّيَّةٍ يَصْعَدُونَ عَلَى مَنْبَرِهِ مِنْ بَعْدِهِ وَ يَضْلُونَ النَّاسَ عَنِ الصِّرَاطِ الْقَهْقَهْرِيِّ فَأَصْبَحَ كَثِيبًا حَزِينًا فَهَبَطَ عَلَيْهِ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَالِي أَرَاكَ كَثِيبًا حَزِينًا؟ قَالَ: يَا جَبْرِئِيلُ أَتَى رَأَيْتَ بَنِي أُمِّيَّةٍ فِي لَيْلَتِي هَذِهِ يَصْعَدُونَ مَنْبَرِي مِنْ بَعْدِي يَضْلُونَ النَّاسَ عَنِ الصِّرَاطِ الْقَهْقَهْرِيِّ، فَقَالَ: وَ الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا أَتَى مَا أَطَّلَعْتُ عَلَيْهِ فَعَرَجَ إِلَى السَّمَاءِ فَلَمْ يَلِثْ أَنْ نَزَلَ عَلَيْهِ بَأَى مِنَ الْقُرْآنِ يُونِسَهُ بِهَا، قَالَ: أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنِعُونَ وَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ، أَنَا

انزلناه فى ليلة القدر و ما ادريك ما ليلة القدر ليلة القدر خيرٌ من الف شهر، جعل الله ليلة القدر لنبيه ﷺ خيراً من الف شهر ملك بنى امية. ٨٩٠.....

كما ورد عن السَّجَّادِ عليه السلام يقول: يَسْلَمُ عليك يا مُحَمَّدَ ﷺ ملائكتى و روحى سلامى من اَوَّل ما يَهْبِطُونَ الى مطلع الفجر، و قال القمى: تحية يحيى بها الامام الى ان يطلع الفجر، و فى خبرٍ انَّ علامة ليلة القدر ان يطيب ريحها ان كانت فى برد دفئت، و ان كانت فى حرٍّ بردت. ٨٩١.....

ذلك الزلزال [مَالِهَا يَوْمُئِذٍ تَحَدَّثُ اَخْبَارُهَا] روى عن الباقر عليه السلام أنَّ امير المؤمنين عليه السلام قال: انا الانسان و ايتاى تحدث اخبارها، و روى عن النبى ﷺ انه قال: اتدرون ما اخبارها؟ قالوا: الله و رسوله اعلم، قال: اخبارها ان تشهد على كلِّ عبدٍ وامةٍ بما عمله على ظهرها، تقول: عمل كذا و كذا يوم كذا و كذا. ٨٩٥.....

فانَّها كما روى نزلت فى غزاة على عليه السلام لاهل الوادى اليابس كانوا اثنى عشر الفا قد استعدوا و تعاهدوا و تعاقدوا على ان يقتلوا محمداً ﷺ و على بن ابى طالب عليه السلام فأرسل النبى ﷺ اليهم ابابكر فلما وصل اليهم و رأى عدتهم و كثرتهم جبن و جبن اصحابه و رجع الى رسول الله ﷺ فقال الرسول ﷺ: خالفت قولى و عصيت الله و عصيتنى. ثم ارسل اليهم عمر، ففعل مثل ما فعل صاحبه، ثم ارسل اليهم علياً عليه السلام و اخبر الله سيفتح الله على يديه، فسار على عليه السلام اليهم فى اربعة آلاف من المهاجرين و الانصار و سار بهم غير مسير صاحبيه فانَّهما كانا يسيران برفق و سار على عليه السلام و اتعب القوم حتّى وصل الى مكان يرونهم فلما سمع اهل الوادى اليابس بمقدم على عليه السلام اخرجوا اليه منهم فأتى رجل شاكى السلاح و خرج على عليه السلام مع نفرٍ من اصحابه فقالوا لهم: من انتم؟ و من اين اقبلتم؟ قال: انا على بن ابى طالب جئنا اليكم لنعرض عليكم الاسلام فان تقبلوا و الا قتلناكم، فقالوا: انا قاتلوك و قاتلوا اصحابك، و الموعود بيننا و بينك وقت الضحوة من غدٍ. ٨٩٨.....

فانصرفوا و انصرف على عليه السلام، فلما جنة الليل امر اصحابه ان يحسنوا الى دوابهم فلما انشق عمود الصبح صلى بالناس بغلس ثم غار عليهم بأصحابه، فلم يعلموا حتّى وطئتهم الخيل فما أدرك آخر اصحابه حتّى قتل مقاتليهم، و سبى ذراريهم، و استباح اموالهم، و خرّب ديارهم، و اقبل بالاسارى و الاموال معه. فصعد الرسول ﷺ المنبر

قبل وصول علیّ عليه السلام و اخبر الناس بما فتح الله على المسلمين و اعلمهم انه لم يفلت منهم الارجلان، و نزل، فخرج يستقبل عليّاً عليه السلام فى جميع اهل المدينة حتى لقيه على ثلاثة اميال من المدينة، فلما رآه على عليه السلام مقبلاً نزل عن دابته و نزل النبى صلى الله عليه وسلم حتى التزمه و قبل ما بين عينيه، و عن جعفر بن محمد عليه السلام: ما غنم المسلمون مثلها قط الا ان يكون من خيبر فانها مثل خيبر فانزل الله تبارك فى ذلك اليوم هذه السورة. ۸۹۸..... و ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم يؤيد ما وقفنا به بين الاخبار فانه صلى الله عليه وسلم قال: كلّ نعيمٍ مسؤل عنه صاحبه الا ما كان فى غزو او حجّ، فانّ السالك القابل للولاية فى غزوٍ و حجّ شعر به ام لا؟ ۹۰۴.....

و كذلك ما روى عن الصادق عليه السلام انه قال: من ذكر اسم الله على الطعام لم يسأل عن نعيم ذلك فانّ الذّاكر لاسم الله ليس الاّ من قبل الولاية بالبيعة الخاصة الولويّة فانّ غيره بمضمون: من لم يكن له شيخ تمكّن الشيطان من عنقه، قد تمكّن الشيطان منه، و يكون كلّ افعاله و اقواله و احواله بتصرّف الشيطان فاذا قال، بسم الله: يتصرّف الشيطان فيه و يخلى اللفظ من معناه و يجعل نفسه فى الله فيصير بسم الله فى الحقيقة بسم الشيطان... ۹۰۴.....

و فى خبرٍ عن الباقر عليه السلام: كان رؤسها كامثال رؤس السباع و أظفارها كأظفار السباع و لارأوا قبل ذلك مثلها و لابعدها. ۹۱۰.....

عن الصادق عليه السلام: هو القرض تقرضه و المعروف تصنعه، و متاع البيت تعيره، و منه الزكوة، قيل: انّ لنا جيراناً اذا اعرناهم متاعاً كسروه و افسدوه فعلىنا جناح ان نعمنهم؟- فقال: ليس عليكم جناح ان تمنعهم اذا كانوا كذلك. ۹۱۴.....

و فى خبرٍ قال ابو عبدالله عليه السلام فى قوله: فصلّ لربّك و انحر هو رفع يديك حذاء وجهك. و فى خبرٍ قال النبى صلى الله عليه وسلم لجبرئيل: ما هذه النّحية التى امرنى بها ربّى؟- قال: ليست بنّحيةٍ ولكنّه يأمرک اذا تحرّمت للصّلاة ان ترفع يديک اذا کبرت، و اذا رکعت، و اذا رفعت رأسک من الرّکوع، و اذا سجدت؛ فانه صلوتنا و صلوة الملائكة فى السماوات السبع. ۹۱۶.....

نقل انه سأل ابو شاکرٍ الدّیصانئى ابا جعفر الاحول عن وجه التّکرار و قال: هل يتكلّم الحکیم بمثل هذا القول و يکرّر مرّة بعد مرّة؟! فلم يكن عند الاحوال فى ذلك

جواب فدخل المدينة فسأل الصادق عليه السلام عن ذلك فقال: كان سبب نزولها و تكرارها ان قريشاً قالت لرسول الله صلى الله عليه وآله تعبدنا لهذا سنة و نعبدنا لهك سنة؛ فأجابهم الله بمثل ما قالوا [لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ] ليس هذه متاركة و اباحة حتى يقال: انها منسوخة بآية القتال بل هي ايضاً تهديد بليغ لهم مثل تعالى: افعلوا ما شئتم..... ٩١٩

فانه ورد عن الباقر عليه السلام انه قال: قل اي اظهر ما اوحينا اليك و نبأناك به لتأليف الحروف التي قرأناها لك ليهتدى بها من القى السمع و هو شهيد، و هو اسم مكنى مشاربه الى غائب، فالهاء تنبيه على معنى ثابت، و الواو اشارة الى الغائب عن الحواس كما ان قولك هذا اشارة الى الشاهد عند الحواس و ذلك ان الكفار تبهوا عن الهتهم بحرف اشارة الشاهد المدرك. فقالوا: هذه الهتنا المحسوسة المدركة بالابصار فأشرانت يا محمد صلى الله عليه وآله الى الهك الذي تدعو اليه حتى نراه و ندركه و لانأكله فيه، فأنزل الله تبارك و تعالى: قل هو فالحاء تثبيت للثابت، و الواو اشارة الى الغائب عن درك الابصار و لمس الحواس و انه تعالى عن ذلك بل هو مدرك الابصار و مبدع الحواس، قال عليه السلام: الله معناه المعبود الذي أله الخلق عن درك ما بينته و الاحاطة بكيافته. قال عليه السلام: الاحد الفرد المتفرد، و الاحد و الواحد بمعنى واحد و هو المتفرد الذي لانظير له، و التوحيد الاقرار بالوحدة و هو الانفراد، و الواحد المتباين الذي لا ينبعث من شيء و لا يتحد بشيء..... ٩٣١

قال عليه السلام: وحدثني ابي زين العابدين عليه السلام عن ابيه الحسين بن علي عليه السلام انه قال: الضم الذي لاجوف له و الضم الذي قد انتهى سؤده، و الضم الذي لا يأكل و لا يشرب، و الضم الذي لا ينام، و الضم الدائم الذي لم يزل و لا يزال..... ٩٣٢

قال عليه السلام: كان محمد بن الحنفية يقول: الضم القائم بنفسه و الغنى عن غيره، و قال غيره: الضم المتعالي عن الكون و الفساد، و الضم الذي لا يوصف بالتغير قال عليه السلام: الضم السيد المطاع الذي ليس فوقه أمر و لانه، قال عليه السلام: و سئل علي بن الحسين عليه السلام عن الضم فقال: الضم الذي لاشريك له و لا يؤده حفظ شيء و لا يعزب عنه شيء..... ٩٣٢

وروى عن زيد بن علي عليه السلام انه قال: الضم الذي اذا اراد شيئاً قال له: كن فيكون، و الضم الذي ابدع الاشياء فخلقها اضداداً و اشكالاً و ازواجاً، و تفرد بالوحدة بلا

ضدٌ ولاشکلٍ ولامثلٍ ولاندُّ..... ۹۳۲

و عن الصادق عليه السلام عن ابيه عليه السلام انّ اهل البصرة كتبوا الى الحسين بن علي عليه السلام يسألونه عن الضمد. فقال: كتب اليهم بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فلا تخوضوا في القرآن ولا تتكلموا فيه بغير علمٍ فقد سمعت جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: من قال في القرآن بغير علمٍ فليتبوء مقعده من النار، و انّ الله سبحانه قد فسر الضمد..... ۹۳۲

فقال الله: قل هو الله احد الله الضمد ثم فسرّه فقال: لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً احد، لم يلد يخرج منه شيءٌ كثيفٌ كالولد و سائر الاشياء الكثيفة التي تخرج من المخلوقين، و لاشيءٌ لطيف كالنفس و لاتنشعب منه البدوات كالسنة و الثوم و الخطرة و الهمّ و الخزن و الضحك و البكاء و الخوف و الرجاء و الرغبة و السامة و الجوع و الشّبع، تعالى عن ان يخرج منه شيءٌ و ان يتولّد منه شيءٌ كثيف او لطيف. و لم يولد و لم يتولّد من شيءٍ و لم يخرج من شيءٍ كما يخرج الاشياء الكثيفة من عناصرها كالشّيء من الشّيء و الدّابة من الدّابة و الثّبات من الارض و الماء من الينابيع و الثّمار من الاشجار، و لا كما يخرج الاشياء اللّطيفة من مراكزها كالبصر من العين و السّمع من الاذن، و النّسم من الانف، و الذّوق من الفم، و الكلام من اللّسان، و المعرفد و التّمييز من القلب، و كالتّار من الحجر، لابل هو الله الضمد الذي لا من شيء و لا في شيءٍ و لا على شيءٍ مبدء الاشياء خالقها، و منشئ الاشياء بقدرته، يتلاشى ما خلق للفناء بمشيئته و يبقى ما خلق للبقاء بعلمه، فذلكم الله الضمد الذي لم يلد و لم يولد عالم الغيب و الشّهادة الكبير المتعال، و لم يكن له كفواً احد..... ۹۳۳

و عن الصادق عليه السلام انه قدم و فدّ من فلسطين على الباقر عليه السلام فسأله من مسائل، فأجابهم، ثمّ سأله عن الضمد فقال: تفسيره فيه، الضمد خمسة احرف، فالالف دليل على اتّيته و هو قوله عزّ و جلّ: شهد الله انه لا اله الا هو و ذلك تنبيه و اشارة الى الغائب عن درك الحواسّ، و اللّام دليل على الهيّته بانه هو الله، و الالف و اللّام مدغمان و لا يظهر ان على اللّسان و لا يقعان في السّمع و يظهر ان في الكتابة دليلاً على انّ الهيّته بلطفه خافية. لاتدرك بالحواسّ و لاتقع في لسان و اصف و لا اذن سامع لانّ تفسير الا اله هو الذي اله الخلق عن درك ماّيّته و كيقيّته بحسّ او بوهم لابل هو مبدء الاوهام و خالق الحواسّ و انما يظهر ذلك عند الكتابة فهو دليل على انّ الله

تعالی اظهر ربوبيته فی ابداع الخلق و ترکیب ارواحهم اللطيفة فی اجسادهم الكثيفة. فاذا نظر عبد الى نفسه لم ير روحه كما انّ لام الصمد لايتبين و لايدخل فی حاسة من حواسه الخمس فاذا نظر الى الكتابة ظهر له ما خفى و لطف، فمتى تفكر العبد فی مائية الباري و كفيته أله فيه و تحير و لم تحط فكرته بشيء يتصور له لانه عزّ و جلّ خالق الصور فاذا نظر الى خلقه ثبت له انه عزّ و جلّ خالقهم و مركب ارواحهم فی اجسادهم. و اما الصّاد فدلّيل على انه عزّ و جلّ صادق، و قوله صدق، و كلامه صدق، و دعا عباده الى اتّباعه الصّدق بالصدق، و وعث بالصدق دار الصّدق، و اما الميم فدلّيل على ملكه و انه الملك الحقّ لم يزل و لايزول ملكه، و اما الدّال فدلّيل على دوام ملكه و انه عزّ و جلّ دائم تعالى عن الكون و الزّوال بل هو عزّ و جلّ مكوّن الكائنات الّذى كان بتكوينه كلّ كائن. ثمّ قال ﷺ: لو وجدت لعلمى الّذى اتانى الله عزّ و جلّ حملة لنشرت التوحيد و الاسلام و الايمان و الدّين و الشّرائع من الصّمد و كيف لى بذلك و لم يجد جدّى امير المؤمنين ﷺ حملة لعلمه حتّى كان يتنفس الصّعداء. و يقول على المنبر: سلونى قبل ان تفقدونى، فانّ بين الجوانح منى علماً جمّاه هاه الا لاجد من يحمله الا و انّى عليكم من الله الحجّة البالغة فلا تتولّوا قوماً غضب الله عليهم قد يشسوا من الاخرة كما يشس الكفّار من اصحاب القبور. ٩٣٤.....

و عن الصّادق ﷺ انه سألّه سائل عن التّوحيد فقال: انّ الله عزّ و جلّ علم انه يكون فى آخر الزّمان اقوام متعمّقون فأنزل الله قل هو الله احدّ و الايات من سورة الحديد الى قوله: عليهم بذات الصّدور فمن رام وراء ذلك فقد هلك، و المراد بالايات من سورة الحديد آيات اوّلها الى قوله عليهم بذات الصّدور فانّ الله تعالى ادرج فيها دقائق التّوحيد الّذى لا يصل اليها ادراك المتعمّقين فى التّوحيد فكيف بغيرهم! و سئل الرضا ﷺ عن التّوحيد فقال: كلّ من قرأ قل هو الله احدّ و آمن بها فقد عرف التّوحيد، قيل: كيف يقرؤها؟ - قال: كما يقرؤها النّاس و زاد فيها كذلك الله ربّى مرّتين، و لما كان السّورة مشتملة على توحيدى تعالى و اضافاته و كان القارى كآته يقرأ بلسان الله و يأمر بلسان الله نفسه بالتّوحيد و بكيفية اضافاته ورد عنهم بعد تمامه: كذلك الله ربّى، مرّتين، اشارة الى امتثال امره و اقراراً بتوحيدى و اضافاته، و لما كان السّورة مشتملة على توحيدى و اضافاته و سلّوبه روى عن الفضيل بن يسار، انّ ابا جعفر امرنى ان اقر

أقل هو الله احد و اقول اذا فرغت منها: كذلك الله ربّي، ثلاثاً، اشارة الى الامتثال بالاقرار بالتوحيد و اضافاته و سلوبه، و لما كان العلوم ثلاثة بمضمون ما ورد عن النبي ﷺ من قوله: انما العلم ثلاثة؛ آية محكمة، او فريضة عادلة، او سنّة قائمة، و تمام القرآن لبيان هذه الثلاثة، و هذه السورة مشتملة بايجازها على تمام الايات المحكمات. ۹۳۵.....

ورد عن الصادق عليه السلام: من مضى به يوم واحد فصلّى فيه خمس صلوات و لم يقرء فيه بقل هو الله احد قيل له: يا عبدالله لست من المصلّين، و ليس المراد بقراءة قل هو الله لقلقة اللسان فقط فانها ربّما تصير و بالاً على القارى، بل المراد توفيق الحال للقال حتّى ذاق القارى و وجد فى وجوده انموذج الانسلاخ. ۹۳۶.....

و لهذا الوجه ورد عنه عليه السلام: من مضى له جمعة و لم يقرء بقل هو الله احد ثمّ مات مات على دين ابى لهب لانّ ابالهب كان فارغاً من حرارة الجذب الفطريّ. ۹۳۶.....

و قد روى عن النبي ﷺ أنّه قال: من قرأ قل هو الله احد مرّة بورك عليه، فان قرأها مرّتين بورك عليه و على اهله، فان قرأها ثلاث مرّات بورك عليه و على اهله و على جميع جيرانه، فان قرأها اثنى عشرة مرّة بنى له اثنا عشر قصرّاً فى الجنّة. فتقول الحفظة: انطلقوا بنانظر الى قصر اخينا! فان قرأها مائة مرّة كفر عنه ذنوب خمس و عشرين سنة ما خلا الدّماء و الاموال. فان قرأها اربعمئة كفر عنه ذنوب اربعمائة سنة، فان قرأها الف مرّة لم يمت حتّى يرى مكانه من الجنّة او يرى له، و الاخبار فى أنّها تعدل ثلث القرآن و انّ من قرأها ثلاث مرّات كان كمن قرأ القرآن كلّه كثيرة. و روى أنّه جاء رجل الى النبي ﷺ فشكى اليه الفقر و ضيق المعاش فقال له رسول الله ﷺ: اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احدٌ و ان لم يكن فيه احدٌ فسلم و اقرأ قل هو الله احد مرّة واحدة، ففعل الرجل فافاض الله عليه رزقاً حتّى افاض على جبرانه. ۹۳۷.....

و عن الصادق عليه السلام أنّه قال: من اصابه مرض او شدّة فلم يقرأ فى مرضه او شدّته بقل هو الله احد ثمّ مات فى مرضه و فى تلك الشدّة الّتى نزلت به فهو من اهل النار. و عنه عليه السلام أنّه قال: من يؤمن بالله و اليوم الاخر فلا يدع ان يقرأ فى ذبّر الفريضة بقل هو الله احدٌ فانّه من قرأها جمع له خير الدّنيا و الاخرة و غفر الله له ولو الدية و ما ولد، او وجهه يستنبط ممّا ذكرنا. ۹۳۷.....

و عن ابی الحسن عليه السلام انه يقول: من قدّم قل هو الله احد بينه و بين كل جبارٍ منعه الله منه، يقرأها بين يديه و من خلفه و عن يمينه و عن شماله، فاذا فعل ذلك رزقة الله خيره و منعه شرّه، و سرّ ذلك ما ذكرنا. ٩٣٨

روى انّ لبید بن الاعصم اليهودی سحر رسول الله صلى الله عليه وآله ثمّ دسّ ذلك فی بئرٍ لبنی زریق، فمرض رسول الله صلى الله عليه وآله فبینا هو نائم اذا اتاه ملكان فقعدا احدهما عند رأسه و الاخر عند رجلیه فأخبراه بذلك و انه فی بئر کذا، فانتبه رسول الله صلى الله عليه وآله و بعث علیاً و لارییر و عماراً، فنزحوا ماء تلك البئر ثمّ رفعوا. ٩٤٠

فهرست آیات

وقت واگشت حـدییه رسول	در تفکر بود و غمگین و ملول ۶۶
ناگهان اندر حق شمع رسل	دولت انا فتحنا زد دهل ۶۶
آمدش پیغام از دولت که او	توز منع این ظفر غمگین مشو ۶۶
کاندر این خواری بنقذت فتح هاست	نک فلان قلعه فلان قلعه تراست ۶۶
بنگر آخر چونکه وا گردید گفت	بر قریظه و بر نضیراز وی چه رفت ۶۶
علمهای اهل دل حـمـالشان	علمهای اهل تن احمالشان ۱۲۹
علم چون بر دل زند یاری شود	علم چون بر تن زند باری شود ۱۲۹
گفت ایزد یـحـمل اسفاره	بار باشد علم کان نبود ز هو ۱۲۹
علم کان نبود ز هو بی واسطه	آن نباید همچو رنگ ما شطه ۱۲۹
لیک چون این بار را نیکو کشی	بار برگیرند و بخشدند خوشی ۱۲۹
همین بکش بهر خدا این بار علم	تا ببینی در درون اتبار علم ۱۲۹
تا که بر رهوار علم آیی سوار	آنگهان افتد ترا از دوش بار ۱۲۹
اندر این گردون مکرر کن نظر	زانکه حق فرمود ثم ارجع بصر ۱۹۷
يك نظر قانع مشو زین سقف نور	بارها بنگر بین هل من فطور ۱۹۷
چونکه گفتت کاندر این سقف نکو	بارها بنگر چو مرد عیب جو ۱۹۷
مقرئی می خواند از روی کتاب	ماؤکم غوراً ز چشمه بندم آب ۲۰۷
آبرادر چشمه که آرد دگر	جز من بی مثل و با فضل و خطر ۲۰۷
فلسفی منطقـی مستهان	می گذشت از سوی مکتب آن زمان ۲۰۷
چونکه بشنید آیت او از ناپسند	گفت آریم آب را ما با کلند ۲۰۷
شب بخت و دید او يك شیر مرد	زد طپانچه هر دو چشمش کور کرد ۲۰۷
گفت زین دو چشمه چشم ای شقی	با تبر نوری بیار از صادقی ۲۰۷
روز بر جست و دو چشمش کور دید	نور فائض از دو چشمش ناپدید ۲۰۷
ان یـخـدم القلم السیف الذی	خصعت له الرقاب و دانت حذرہ الامم

کذا قضی الله للأقلام مذبذبت
 احقان سرور شد ستند و زبیم
 خواند مزقل نبی را زان سبب
 سرمکش اندر گلیم و رومپوش
 هین مشو پنهان زنگ مدعی
 هین قم اللیل که شمعی ای همام
 خیز و بنگر کاروان ره زده
 خضر وقتی غوث هر کشتی تویی
 خلق دیوانه شهوت سلسله
 هست این زنجیر از خوف و وله
 می‌کشاند شان به سوی نیک و بد
 قد جعلنا الحبل فی اعناقهم
 صورت خود را شکستی سوختی
 وقت واگشت حدیثیه رسول
 ناگهان اندر حق شمع رسل
 آمدش پیغام از دولت که رو
 کاندر این خواری به تقدت فتحاست
 بنگر آخر چونکه وا گردید تفت
 علمهای اهل دل حمالشان
 علم چون بر دل زند یاری شود
 گفت ایزد یحمل اسفاره
 علم کان نبود زهو بیواسطه
 لیک چون این بار را نیکو کشی
 هین بکش بهر خدا این بار علم
 تا که بر رهوار علم آئی سوار

انّ السیوف لها هذا رهفت خدم ۲۱۳
 عاقلان سرها کشیده در گلیم ۲۸۲
 که برون آی از گلیم ای بو الهرب ۲۸۲
 که جهان جسمی است سرگردان توهوش
 که تو داری نور وحی شعشی ۲۸۲
 شمع دایم شب بود اندر قیام ۲۸۲
 غول کشتیان این بحر آمده ۲۸۲
 همچو روح الله مکن تنهاروی ۲۸۲
 می‌کشد شان سوی دگان و غله ۳۲۹
 تو مبین این خلق را بی سلسله ۳۲۹
 گفت حق فی جیدها حبل المسد ۳۲۹
 واتخذنا الحبل من اخلاقهم ۳۲۹
 صورت کل را شکست آموختی ۵۶۵
 در تفکر بود و غمگین و ملول ۶۱۹
 دولت انا فتحا زد دهل ۶۱۹
 تو زمیع این ظفر غمگین مشو ۶۱۹
 نك فلان قلعه فلان قلعه تراست ۶۱۹
 برقریظه و بر نظیر از وی چه رفت ۶۱۹
 علمهای اهل تن احوالشان ۶۵۴
 علم چون بر تن زند باری شود ۶۵۴
 بار باشد علم کان نبود زهو ۶۵۴
 آن نباید همچو رنگ ما شطه ۶۵۴
 بار بگیرند و بخشدند خوشی ۶۵۴
 تا ببینی در درون انبار علم ۶۵۴
 آنگهان افتد ترا از دوش بار ۶۵۴

اندر این گردون سکرر کن نظر
 يك نظر قانع مشو زين سقف نور
 چونکه گفت کاندراين سقف نكو
 مقرئى مى خواند از روى كتاب
 آبرادر چشمه كه آرد دگر
 فلسفئى منطقئى مستهان
 چونكه بشنيد آيت او از ناپسند
 شب بخفت و ديد او يك شير مرد
 گفت زين دو چشمه چشم اى شقى
 روز برجست و دو چشمش كور ديد
 ان يخدم القلم السيف
 كذا قضى الله للاقلام مذ برئت
 احمقان سرور شدستند و زبیم
 خواند مزمل نبى را زان سبب
 سرمکش اندر گلیم و رومپوش
 هين مشو پنهان ز ننگ مدعى
 هين قم اللیل كه شمعى اى همام
 خيز و بنگر كاروان ره زده
 خضر وقتى غوث هر كشتى توئى
 خلق ديوانند شهوت سلسله
 هست اين زنجير از خوف و وله
 مى كشاندها به سوي نيك و بد
 قد جعلنا الحبل فى اعناقهم
 صورت خود را شكستى سوختى

زانكه حق فرمود ثم ارجع بصر
 بارها بنگر بين هل من فطور
 بارها بنگر چو مرد عيب جو
 ماؤكم غوراً ز چشمه بندم آب
 جز من بى مثل و با فضل و خطر
 مى گذشت از سوي مكتب آن زمان
 گفت آريم آب را ما با كلند
 زد طيانچه هر دو چشمش كور كرد
 با تبر نوري بيارار صادقى
 نور فائض از دو چشمش ناپديد
 الذى خضعت له الرقاب ودانت حذره الامم
 ان السيف لها مذ اُرھفت خدم
 عاقلان سرها كشيده در گلیم
 كه برون آ از گلیم اى بوالهرب
 كه جهان جسمى است سرگردان توهوش
 كه تو دارى نور وحى شعشى
 شمع دايم شب بود اندر قيام
 غول كشتيان اين بحر آمده
 همچو روح الله مكن تنهاروى
 مى كشد شان سوي دگان و غله
 تو ميبين اين خلق را بى سلسله
 گفت حق فى جيدها حبل المسد
 و اتخذنا الحبل من اخلاقهم
 صورت كل را شكست آموختى

فهرست منابع

- اصول کافی، ۳۷، ۷۱، ۱۲۳، ۱۵۱، ۱۵۴، ۱۵۸، ۱۶۶، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۶۲
- امالی، ۵۳۰، ۵۶۲
- امالی الصدوق، ۵۳۹
- تفسیر جامع، ۳۱، ۳۶، ۳۹، ۴۰، ۴۴، ۴۷، ۶۵، ۷۱، ۷۵، ۸۴، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۶، ۱۰۹، ۱۱۴، ۱۱۷، ۱۳۳، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۵۱، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۷، ۱۷۵
- تفسیر علی بن ابراهیم قمی، ۳۱، ۳۳، ۹۵، ۳۳۱، ۳۳۶، ۳۶۸، ۳۷۷، ۳۹۰، ۴۰۶، ۴۶۰، ۴۶۹، ۴۸۹، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۱۷، ۵۳۰، ۵۵۴، ۵۸۴
- تفسیر عیاشی، ۴۹۰
- عیون اخبار الرضا، ۴۹۲
- کتاب التوحید، ۵۷۸
- من لایحضره الفقیه، ۵۳۸
- نور الثقلین، ۳۲، ۴۳، ۷۵، ۱۰۴، ۱۲۷، ۱۵۴، ۱۶۶، ۳۳۶، ۳۶۲، ۳۷۱، ۳۷۷، ۳۹۰، ۳۹۱، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۴۱، ۴۴۹، ۴۵۲، ۴۶۰، ۴۶۹، ۴۸۳، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۴، ۵۱۳، ۵۱۶، ۵۱۸، ۵۲۵، ۵۳۰، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۵۴، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۶۲، ۵۷۱، ۵۷۸، ۵۸۴
- نور الثقلین، ۶۵، ۱۰۲، ۱۰۷، ۱۱۴، ۱۲۱، ۳۶۸، ۴۴۹، ۴۷۰، ۵۵۶